

# 《真道分解》旧约在新约

## 讲员：姚谦、乐意、慕新

### 第 1 讲：旧约在新约的重要性；新约引用旧约的方式

#### 引言

新约保守估计有 250-300 处引用旧约。学习新约经卷怎样引用旧约要点表达主题，有助明白经文的意思及属灵教训。

#### 新约引用旧约的方式

1. 明引：学者尼科勒（Nicole）发现新约有 224 处经文直接引用旧约，引用前都有“如经上所记”这固定开场，有 19 节是借用或总结旧约经文的意思。直接引用句式有“如经上所记……”；“在先知书上写着说……”；“你们听见有吩咐古人的话说……”；“你们听见有话说……”；“这事成就是要应验……”；“主说……”等字眼。
2. 文本互涉：搀杂几处旧约经文，概括写出大意。
3. 典故：根据联合圣经公会第四版希腊文新约（1993），新约引用旧约典故和话语有二千三百多个。

#### 新约引用旧约的分布

新约 27 卷，除腓利门书没有引用旧约，其他各卷书都引用过旧约。

#### 最多被新约引用的旧约经卷

1. 诗篇（79 处经文、333 处典故被引用）；以赛亚书（66 处经文、348 处典故被引用）。
2. 多次被引用，如：诗 110:1，出现在太 22:44、可 12:36、加 20:42-43、徒 2:34-35、来 1:13、10:13。
3. 其他：据尼科勒（Nicole）统计，新约 278 个旧约引文中，94 节出自摩西五经；99 节出自先知书；85 节出自其他旧约经卷。

#### 引用最多旧约的新约经卷

马太福音、使徒行传、罗马书、希伯来书各卷引用几十处旧约经文。启示录没正式引用旧约经文，但就引用旧约典故不下 600 多次。

#### 最常被新约引用的旧约人物

摩西、大卫、以赛亚、耶利米、但以理、约珥、何西阿。

#### 新约中的暗引

1. 新约引用旧约，间接引用比直接引用要多。间接引用包括：提到旧约的短语、词汇、历史人物、事件。如：
2. 罗 5:12-14 提到亚当夏娃堕落犯罪，引用了旧约始祖堕落的事，但没直接引用创 2-3 章亚当、夏娃犯罪情况。
3. 保罗在林前 10:1-15 提到以色列人在旷野漂流，间接引用出 32 章、民 11、14、21、25 章。
4. 启示录有 331 次提到旧约，但都没有直接引录旧约经文。

#### 新约引用旧约的做法之改变文法

1. 以代名词取代名词：如赛 40:3 下“在沙漠地修平我们神的道。”在太 3:3 变成：“预备主的道，修直他的路！”马太以“他”来取代以赛亚书“我们神”。
2. 以名词取代名词：如路 19:38 “奉主名来的王是应当称颂的！”引用诗 118:26 “奉耶和华名来的是应当称颂的！”
3. 复数名词取代单数名词：如诗 10:7 “他的口”（单数）在罗 3:13 被改成复数，成了“他们的口”。
4. 改动旧约代名词：如太 1:23 将赛 7:14 的“童女……给他起名叫以马内利”改为“人要称他的名为以马内利”。保罗在罗 10:19 引申 32:21，将原来的“我也要以那‘不成子民’的触动他们的愤恨”改成“我要用那不成子民的惹动你们的愤”

恨；”，使句子意思更加明确。

5. 在引文里辩明发言人身分：如施洗约翰引赛 40:3 说明自己就是以赛亚指明的那位。（约 1:23）
6. 将直接讲论改成间接讲论：如何 2:23 “本非我民的，我必对他说：你是我的民；”在罗 9:25 变成“那本来不是我子民的，我要称为‘我的子民’”。
7. 将间接讲论变成直接讲论：赛 29:16 “你们把事颠倒了，岂可看窑匠如泥吗？被制作的物岂可论制作物的说：他没有制作我？保罗在罗 9:20 引用这问句时，将“他没有制作我”改为“你为什么这样造我呢？”
8. 改变引文范围：摩 5:27 记神对他子民的刑罚，写到“要把你们掳到大马士革以外。”徒 7:43 记司提反引用时，地点改变了。徒 7:43 那里写的是：“我要把你们迁到巴比伦外去。”
9. 动词形式略为改变：如，赛 6:9 带着祈使语调，经文：“你们听是要听见，却不明白。”可是太 13:14-15 引用这段经文时，却改为将来时态的直接表述语气：“你们将要听见，却不会明白。”
10. 意思更加明确：摩 5:26 “你们抬着为自己所造之摩洛的帐幕和偶像的龕，并你们的神星。”被司提反引用，成为“你们抬着为自己所造之摩洛的帐幕和理番神的星，就是你们所造为要敬拜的像。”（徒 7:43）意思更加清楚。
11. 分句次序不同：路 18:20 记耶稣引述十诫中的五诫，次序跟出 20:12-16 所列不同。
12. 联合引用两处经文，只提一个较出名的作者：如可 1:2-3 引用玛 3:1 和赛 40:3，但马可介绍引文时候只写：“正如先知以赛亚书上记着说”。
13. 把意思译出不按字句引用：太 3:35 “这是要应验先知的的话，说：‘我要开口用比喻，把创世以来所隐藏的事发明出来。’”改编自诗 78:2 “我要说出古时的谜语”。赛 11:10 到那日，耶西的根立作万民的大旗；外邦人必寻求他，他安息之所大有荣耀。保罗取了这个意思，在罗 15:12 变成“又有以赛亚说：将来有耶西的根，就是那兴

起来要治理外邦的；外邦人要仰望他。

## 思考题

从前你怎样看新约旧约的关系？听了这讲，有什么新发现？这些发现对你灵命成长有什么帮助呢？

## 第 2 讲：新约引用旧约的方式及目的

### 引言

上一讲提到新约引用旧约经文，在文法上会有些改动，这回再介绍其他一些新约引用旧约时的改动。

### 省略部份经节

新约作者引用旧约，偶尔缩短旧约经文。如：可 4:12 记述耶稣引用赛 6:10 的话。耶稣说的是：“恐怕他们回转过来，就得赦免。”其实是浓缩了赛 6:10（“恐怕眼睛看见，耳朵听见，心里明白，回转过来，便得医治。”）。这里耶稣还用了近义词“赦免”来代替“医治”。

### 改动旧约句子的语气

亚 9:9 先知撒迦利亚提到主荣耀地进入耶路撒冷，以正面劝告命令：“锡安的民哪，应当大大喜乐；耶路撒冷的民哪，应当欢呼。”约翰简化地引用这节经文，且用了否定句子——“锡安的民哪，不要惧怕！”（约 12:15）

### 只引用部分经文

只引用和重点有关的内容，不引用整段旧约。如：路 4:18-19 记耶稣宣读赛 61:1-2，但只读到第二节的第一句就停下来。耶稣没读“和我们神报仇的日子”这句，因为那时他实行报仇的日子还没到，而这跟主第一次的降临没有关系。

### 使用近义词

赛 40:3 的“道”太 3:3 为“路”所取代。施洗约翰觉得他在犹太旷野向听众引这段经文时，使用“路”字比较适合。来 10:5 下“你曾给我预备了身体。”意译了希伯来文，以“预备”和

“身体”代替“开通”和“耳朵”（诗 40:6；出 21:6）。

### 赋予真理新的意思

1. 这种方式是保罗特别喜欢使用的。如：弗 4:8 引用诗 68:18，将“在人间……受了供献”改为“将各样的恩赐赏给人”。这就赋予诗 68:18 新的意思。诗 68:18 本意是战胜凯旋的将军，将掠夺得来的战利品分给士兵，现在保罗将这典故应用在属灵恩赐上。罗 9:25 引用何 2:23，将原来何 2:23 单指犹太人的“我的子民”，的意思改动了，兼包括信主耶稣的外邦人。弗 6:2-3 引用申 5:16 但意思改了。在申命记，神赐的应许是给整个以色列群体的，即如果以色列人——神的子民——愿意顺服神的诫命，就可在神所赐的地土上得享长平安。但是在保罗的引用中，就比较个人化，成了：“使你得福，在世长寿。”
2. 耶稣引旧约的方法很有深度：他是引整个以色列人的经历和历史，告诉他们一个新时候来临。太 4:1-11 记述耶稣去旷野受试探。三个试探（饥饿、试探神、敬拜偶像）耶稣都引用申命记 6-8 章神的话来回撒但。所以引用申命记，是因为申命记相当重要。为什么是那三个试探？也都有旧约历史背景。在犹太人的历史中，这三个试探都标记着他们的失败：在出埃及的旷野路，犹太人不停试探神，饿就说神不给他们食物，说要回埃及，之后又拜偶像，不停试探神。但当耶稣胜过这些试探，就变成一个新时代的来临。旧约中在埃及的以色列人失败了，从耶稣的得胜，可以开始一个新的群体。

### 为什么新约要引用旧约

1. 指出旧约预言已经成就或已经实现：太 1:22-23 应验了赛 7:14 的预言。太 2:1 指出耶稣在伯利恒出生，也应验了弥 5:2 的预言。
2. 印证新约事件与旧约原则相符：徒 15:15-16 记耶路撒冷大会，彼得、巴拿巴、保罗各自发言，经多番讨论，雅各引摩 9:11-12

说外邦人得救，与旧约教导并无冲突。罗 2:23-24 保罗批评犹太人虽以律法夸口，但他们不守律法，羞辱了神，证明了赛 52:5 所记载的，因犹太人破坏律法，令神的名在外邦人中受到亵渎。

3. 解释旧约某些论点：徒 2:16-21 五旬节时，彼得引用珥 2:28-32，并解释其中的“以后”两字是“在末后的日子”。
4. 支持新约提出的某些论点：罗 1:17 引哈 2:4 “义人因信得生”来支持因信称义的论点，又在罗 4:7-8 引诗 32:1-2 支持神“使恶人得赦罪称义”的论点。又在罗 10:12 说神“厚待一切求告他的人”，罗 10:13 就引用珥 2:32 “凡求告耶和華名的就必得救”。差不多每卷保罗书信都引用旧约。虽然保罗是外邦人的使徒，但他每到一个地方，总是先向犹太人宣讲福音，也常用旧约来向同胞讲解主耶稣基督的福音。
5. 表达或总结一个概念：太 2:23 说耶稣住在拿撒勒是“要应验先知所说，他将称为拿撒勒人的话”。但旧约没有一节经文写着“他将称为拿撒勒人”。“拿撒勒人”希腊文是 Nazoraioi，圣经学者苏克认为马太在这里可能用了一个近音字。他很有可能是在引用赛 11:1 “从耶西的本必发一条”。“从耶西的本”中那个“本”字，希伯来文就是“nezer”。“从耶西的本必发一条”指的就是拿撒勒人耶稣。
6. 用旧约词语表达新意念：诗 19:4 “它的量带通遍天下，它的言语传到地极。”呼应诗 19:1 “诸天述说神的荣耀”，谈到自然启示。罗 10:18 使用了这些词句，可保罗用这些词句时，是指以色列人从基督的话听到福音的信息而信道。罗 10:18 下半节是：“他们的声音传遍天下；他们的言语传到地极。”保罗所以引诗 19:4，是要表达新的意念——以色列人可以听闻福音，是因为信徒将这信息广传开去。既然以色列人听过福音的好消息，就应该以信心回应，求告主名以得救。

### 思考题

罗 9:15 引用了出 33:19。保罗在罗 9:15 引用出

33:19 下“我要恩待谁就恩待谁；要怜悯谁就怜悯谁”时，赋予了什么新观点呢？

### 第3讲：新约引旧约作比较和延伸

#### 引言

上集思考题答案：罗 9:15 引用出 33:19 下“我要恩待谁就恩待谁；要怜悯谁就怜悯谁”时，赋予了新意思。出 33:19 下本来是神向摩西说的。原来意思是神向以色列民保证他的同在和赐福，可是保罗在罗 9:15 把这话用在另一情况——神拣选雅各，不拣选以扫。保罗要指出：神拣选人是根据神的怜悯，不是根据人的行为。如此就延伸了原来经文的意思。

#### 保罗引旧约作比较对应和延伸新意

1. 林前 9:9 引申 25:4，写到：“牛在场上踹谷的时候，不可笼住它的嘴。”本来申 25:4 意思是“人应该对贫穷和有需要的人行怜悯和公义”；但保罗在使用这节经文时，意思就变成“事奉主的人有权得到他所服事的人的供应”。实在林前 9 章和申 25 章，都谈到神的公义和怜悯。
2. 罗 11:5 “照着拣选的恩典，还有所留的余数”中的“余数”指犹太信徒的余民，就好像以利亚的时代有七千个没有敬拜巴力的余民。罗 11:4 “神的回话是怎么说的呢？他说：‘我为自己留下七千人，是未曾向巴力屈膝的。’”引用了王上 19:18。保罗所以这样引用，是因当时的情况和旧约的情况相似。
3. 罗 11:7-8，保罗将教会时代以色列民心硬，和旧约时代以色列人心硬作了比较。罗 11:8 引用了赛 29:10，“因为耶和華將沉睡的靈澆灌你們，封閉你們的眼，蒙蓋你們的头。你們的眼就是先知；你们的头就是先见。”保罗又在罗 11:9-10 引诗 69:22-23，谈到他愿意犯罪的以色列人受惩罚，正如大卫祷告愿他的敌人受惩罚一样。

#### 福音书引旧约指向基督作引申或提升

1. 马太特别喜欢引用以赛亚和其他先知的信

息来带出耶稣是弥赛亚。马太福音中记述许多耶稣生平和事奉事迹，都应验了旧约先知的预言。

2. 马可特别关注赛 53 章有关“受苦仆人”的预言（可 10:45），并将它与但以理书 7:13-14 的“人子”预言连接起来。
3. 约翰福音借用旧约指出耶稣比摩西更大，因耶稣能拯救以色列脱离强大仇敌——死亡和罪。约 6 章描述耶稣使五千人吃饱，再次呈现了神荣耀赐下吗哪的神迹。摩西在旷野都只是领受吗哪，但耶稣赐下鱼和饼，耶稣自己就是生命粮。而且，约翰特别重视申 15:15-18 预言神会兴起一位像摩西的先知向百姓说话，他所指的就是比摩西更大的耶稣。其实约翰是引用又引申了旧约摩西的事迹。

#### 诗歌智慧书在新约中的应用

1. 诗篇  
约 13:18 耶稣说犹大卖主是要“应验”旧约经文：“同我吃饭的人用脚踢我。”引用了诗 41:9。大卫在诗 41:9 中说：“我知己的朋友，我所倚靠”的，诗中本来是指大卫当时的朋友，而不是指耶稣时代的犹大。这就是引用旧约，又超越旧约历史背景。  
约 15:25，耶稣告诉门徒，说不信的人恨他“应验”了律法上所写的话——“他们无故的恨我。”这里引用了诗 35:19。大卫在诗 35:19 祷告求神不要让“那无故恨我的”继续向他行恶。诗篇写的是大卫的祷告，在约翰笔下引申了意思成为应验在耶稣身上的话。  
约 19:24，兵丁拈阄耶稣无缝的外衣，经文说这是“应验”了经上的话：“他们分了我的外衣，为我的里衣拈阄”（诗 22:18）。大卫在诗中将他的敌人比为公牛、狮子和犬类，按诗篇原来的字词，正是“为我的里衣拈阄”的恶党。  
来 1:5-13 表达耶稣超越天使，作者将连串出自诗篇的经文引用在基督身上。当中论到有关大卫王的事情，实际上是不可能在人身上实现。像来 2:8 “叫万物都服在他的

脚下。既叫万物都服他，就没有剩下一样不服他的”引用诗 8:4-6，不可能套用在人身上，只能套用在基督身上。来 5:2-3、7:23-24 作者也引用旧约祭司系统，提到旧约祭司不能拯救人脱离罪和死，但耶稣却能。同样，旧约会幕设立的目的是为了作“与神会面的帐幕”，但它的结构却是要使神与人分开！而来 9:8 就指出旧约的有限：“圣灵用此指明，头一层帐幕仍存的时候，进入至圣所的路还未显明。”希伯来书作者也发现在旧约，像耶 31:31-34 和诗 40:6-8，都在期盼某些更美的东西。可见新约作者把整个旧约的焦点校正到耶稣的身上。

2. 箴言和约伯记的主旨都是智慧，新约使徒约翰和保罗，都同时引用智慧来指向父神、指向主耶稣基督。

### 旧约主题在新约的呈现

1. 路加对有关以色列的预言特别关注。
2. 保罗特别喜欢引用外邦人将要得福的预言。
3. 启示录在全书高峰引用以赛亚书的高潮，两者都以“新天新地”作结束，也引用了以西结书结尾时出现的重建圣殿预言。
4. 以色列人出埃及的事件：新约经常引用出埃及事件作为在基督里经历救恩的预表。如：太 2:15 “耶稣从埃及回来”作比何 11:1。以色列在旷野失败，但耶稣却通过试探胜利而回，成为神百姓更新之后的核心人物。保罗在罗马书和以弗所书中，将出埃及记“为奴”和“救赎”的主题，以属灵层面应用在十字架的工作上；林前 10 章，引旷野漂流中几个情景作为基督和教会的不同预表。希伯来书把以色列人在应许地享受政治上的“安息”加以发挥，预表在属灵上与神分享生命，就是基督为所有信徒工作所结的果子。彼前 2:9-10 引用出 19:5-6，使以色列成为教会的一个预表。启示录将降于埃及的灾害用作预表，又把出埃及记里核点各支派人数的方式应用于教会。
5. 其他被认为有预表作用的旧约事物，包括

圣殿、耶路撒冷、和耶路撒冷相关的敬拜、安稳和神同在的观念、节期、王的观念等等。圣经学者 Stephen Motyer 认为这种新约处理旧约的方式，是从根本去重新理解以色列历史的一个特征。意思是：旧约某些类似事件只是暂时的，含有预言和预表的作用，为要说明在新约基督里的救恩计划。所以如果只读旧约去理解以色列历史是很片面的，必须也读新约，才能全面了解以色列的历史，也知道旧约里一些记载的作用。

6. 扩大旧约“子民”一词的意思：旧约只有以色列民才配称得上“选民”，可新约重新解说了“选民”的定义，提到神的子民不在乎国籍，不管犹太人、外邦人，只要凭信心投靠耶稣，就能够同样得着神子民的身分，同样拥有圣灵。路加在徒 10-11 章和保罗在罗 9-11 章，都特别说明了这种转变的过程。于此，新约时代许多犹太基督徒很难接受，所以保罗需要非常努力地为此信念申辩；在罗 4:9-17 和加 3:6-9，他指出亚伯拉罕不单单是犹太民族之父，更是所有相信基督的人之父。
7. 因信称义：创 15:6、诗 32:1-2 和哈 2:4 等经文所描述的“义人因信得生”在罗 4:22-25 的引申里，就成了“因信称义”的真理。外邦信徒借相信耶稣，也就能像亚伯拉罕和大卫一样从神罪得赦免，称义蒙福，蒙受圣灵。
8. 对圣灵的描述：在旧约，神只会用他的灵膏立先知和某些作领袖的人。在新约任何人都可以向神求圣灵，如路 11:13，耶稣鼓励人去向神求圣灵。现在，教会整体因信耶稣共同拥有圣灵，便同得祭司的职分，就得以像旧约众先知那样进到神面前；又得以靠圣灵一同参与天上的敬拜，并在圣灵和真理里敬拜。

### 思考题

在旧约，只有以色列人被描述为“神的子民”或“神的选民”，可在新约，神子民、神选民，是指一切凭信心投靠耶稣的人。他们因信耶稣成为神子民，也拥有圣灵了。你对这真理有什么

么感受呢？你又会为此向主耶稣作出怎样的祷告呢？

## 第4讲：引用犹太背景和犹太传统

### 新约“火焰般的舌头”与旧约“神在末日西奈圣所显现”

1. 神的显现：圣经学者毕尔认为徒2章“火焰般的舌头”出现，表示圣灵降临，表现出神的显现，和天上的圣殿有关。徒2章的描写场面和旧约中神出现的场面非常相似。徒2:2-3提到“有一阵好像强风吹过的声响，从天而降”，并有“火焰般的舌头”显现出来，使人想起旧约中典型的、神显现的情景（有轰雷、烈焰降临），如出19:16-18。
2. 旧约中第一次神显现的场面就是在西奈山。神在强大的“雷声、闪电”、“火”“密云”中出现（这是旧约后来大部分神显现时的模式）。神降临西奈山，成为五旬节圣灵降临的背景。五旬节不但庆祝初熟果子的收获，并在主前二世纪开始，也追念神在西奈山赐下律法给摩西。
3. “火焰般的舌头”：和神在西奈山的显现有直接联系，路加在徒2章描述的这背景，对熟悉摩西五经的犹太人来说似曾相识、意义深刻。“火焰般的舌头”在旧约就曾出现过（赛30:27-30）。在赛30:27，神的舌头像火，意思是神的审判；徒2章中，火焰般的舌头写的是神赐福的记号。在西奈山的火焰意象同时表达神临在的赐福和审判，在使徒行传具有相同的火焰意象，同时表达赐福和审判（徒2:16-21）这里引用珥2章的背景，来确认赐福和咒诅的双面主题。

### 文献提及“火舌”和神从天上圣所显现

1. 犹太著作《以诺一书》14:8-25提到和以赛亚书、使徒行传中“火焰般的舌头”非常相似的图画：以诺在异象中上升到天上的圣殿，他来到外院“被火舌包围”的墙，他“走进火舌里面”，他进入圣所，得以看

见“以火焰般的舌头建成的”的至圣所。然后71:5记述，以诺看到圣殿般的“建筑物，由水晶建成，水晶间有活火的舌头”。这样，“火焰般的舌头”就构成天上圣殿的一部分，促成了至圣所中神在熊熊烈火般显现的整体效果。“燃烧着的火围绕着他，一团大火在他面前。”（14:22）这情景，跟使徒行传第2章五旬节地上的情况非常像。对当时喜爱阅读《以诺一书》的犹太人，想起天上的圣殿，就很可能联想到“火焰的舌头”。当他们看到圣灵“如火焰的舌头”降临，就会感觉好像天上的圣殿（上帝的会幕）降临人间。五旬节的现象表示了神显现并临在于圣殿之中。

2. 最古老的旧约希伯来文圣经抄本死海古卷也记录过：乌陵和土明（出28:30；利8:8）荣耀地发光，“像火焰般的舌头”（1Q29）。每当大祭司就先知是真是假来求问神，而神给回答的时候，乌陵和土明就在圣殿中发光，像“像火焰般的舌头”。这样就再次看到火焰般的舌头发生在至圣所，表示神启示的临在。

### 从约翰福音看新约如何引用旧约犹太传统

约翰福音中有很浓的犹太背景。虽然约翰福音引用旧约语句不多，但约翰福音的思维很犹太化。约翰福音中许多重要概念取自旧约，像“道”、“生命”、“光”、“牧人”、“圣灵”、“粮”、“葡萄树”、“爱”、“见证”等，都是旧约重要主题，而约翰福音全书更是把耶稣描述为对旧约的应验。

约翰笔下主耶稣在住棚节的宣告：约7章记述主耶稣上耶路撒冷过住棚节，在圣殿里教训人。约7:37-38：节期的末日，就是最大之日，耶稣站着高声说：“人若渴了，可以到我这里来喝。信我的人就如经上所说：‘从他腹中要流出活水的江河来。’”

主耶稣所以在住棚节最后一天说这话。是因为在住棚节期间有这样一个犹太传统——祭司每天捧着金罐，从圣殿下到西罗亚池取水，正如赛12:3说：“所以你们必从救恩的泉源欢然取水。”犹太的传统是，祭司取水回到圣殿、绕行祭坛，将水倒在祭坛周围。从住棚节第一天到

第六天，祭司绕行祭坛一圈，但在第七天祭司会绕行祭坛七圈，才将水倒在祭坛周围。就如先知以赛亚的话，“从救恩的泉源欢然取水”，祭司从西罗亚池取的水象征救恩，而“七”在圣经中代表完全，因此祭司在第七天绕行祭坛七次，将水倾倒在祭坛周围，就象征神完全的救恩。那在祭司倒水在祭坛周围的时刻，主耶稣高声说：“人若渴了、可以到我这里来喝”，主耶稣的意思就是说：他是那真正救恩的泉源。就像祭司下到象征救恩泉源的西罗亚池取水，人实在应该到真正救恩的泉源主耶稣那里得生命的活水。约 7:38 主耶稣的话让许多人费解，因为旧约没有任何地方说到“从他腹中要流出活水的江河来”。但如果我们了解住棚节的犹太传统，包括宣读亚 14:8，当中提到弥赛亚时代来临，“必有活水从耶路撒冷出来、一半往东海流、一半往西海流，冬夏都是如此”的话，就明白多一点。犹太人相信这从耶路撒冷流出来的活水，正是先知以西结（结 47:1、5、9、12）所预言的，将来的圣殿会流出的活水。并且这活水要成为江河，滋生百物。一方面，先知预言在弥赛亚时代，从圣殿要流出活水的江河来；另一方面，主耶稣曾指着他自己为圣殿说：“你们拆毁这殿、我三日内要再建立起来”（约 2:19）因此当主耶稣说：“信我的人就如经上所说，从他腹中要流出活水的江河来”（约 7:38），他的意思首先是说：他就是弥赛亚，就像弥赛亚时代的圣殿里要流出活水的江河，从他里面也要流出圣灵的江河。信他的人，都要与他联合，并且这联合是完完全全的联合，就像从主耶稣里面要流出圣灵的江河，从信他的人里也要流出圣灵也就是活水的江河了。

### 思考题

马太福音中有许多经节都引用了旧约。你能想到其中一些吗？

## 第 5 讲：旧约在马太福音（1）耶稣基督的身分和降生

### 引言

1. 马太福音是最多引用旧约的福音书，常出现“经上记着说”字眼，也有不少不太明显的暗引、预表、和典故等。
2. 预表：将来要发生的事，以现在的事预先表示出来，旧约时代的人、事、物除了本身具有历史意义外，还隐含未来的意义，与新约时代的人、事、物有前后呼应的作用，那么前看便可说是后者的预表。
3. 典故：指有出处、有依据的事迹典例。通过语言意象对旧约进行微妙的引用。
4. 暗引：不说明引文出处，而把它用在讲论中，有引原句，有引大意。
5. 马太福音中的预表、典故、和暗引，尤其能凸显马太福音的主题，如引“大卫的后裔”揭示耶稣王者身分，预示耶稣要建立一个永恒的国度，以表明他是犹太弥赛亚，是上帝与以色列立约的最终实现。

### “大卫的后裔”暗引旧约

1. 不同译本：和合本太 1:1 “亚伯拉罕的后裔，大卫的子孙，耶稣基督的家谱。”在新汉语译本顺序是倒过来——“耶稣基督是大卫的子孙、亚伯拉罕的后裔，这是他的家谱。”
2. 原文用词安排：马太福音第一节原文顺序就是“耶稣基督”、“大卫之子”、“亚伯拉罕之子”。“子”在原文，有“子孙后代”的意思，不是只限于第二代。马太福音以“大卫之子”为首这次序特别重要。
3. “大卫之子”：“大卫之子”揭示了耶稣基督是犹太弥赛亚的身分，同时这头衔也暗引旧约，应验了撒下 7:13-16；赛 9:7，11:1；耶 23:5；结 34:23-24 等经文的应许。如撒下 7:13-16，神应许大卫，将有一位永远坐在他宝座上的君王。耶稣基督出现，就应验了这应许。结 34:23-24，讲到犹太人被掳之后，神借先知以西结预言：末世要来临、弥赛亚会出自大卫家，他会恢复以色列国，牧养神的百姓。

4. 两约之间：也有文献（《所罗门诗篇》17:21）显示犹太人在期待“大卫之子”出现来恢复大卫王国。

### “亚伯拉罕的后裔”暗引旧约（太 1:1）

按创 12:3，神与亚伯拉罕立约，说：“地上的万族都要因你得福。”就是说明神会借亚伯拉罕赐给外邦人，这样，马太在开始的时候就暗示神应许救恩会临到外邦人，同时也指向太 28:19-20 那段大使命——信徒要去，使万民作主的门徒。其实马太福音其中一个主题是普世宣教。马太福音两条宣教的路线：一、只向犹太人传福音（太 10:5-6、23，15:24）；二、两种宣教策略——向以色列人宣教和向普世宣教（太 1:5，2:1-12，8:5-13，12:21，13:38，15:21-28，21:33-43，22:1-10，24:14，26:13，28:18-20）。两条宣教的路线是救恩历史中两个不同阶段——第一阶段是耶稣刚出来传道的时候，这时福音对象是犹太人；第二阶段是耶稣复活后，这时福音要传遍天下。

### 耶稣基督的家谱暗引旧约（太 1:2-17）

1. 家谱对犹太人的重要：尤其在犹太人被掳之后的以斯拉时代，家谱的功用是用来证明谁是纯种的犹太人，以奠定他在社会上的地位。
2. 马太福音家谱与创世记：“家谱”原文 *biblos geneleos* 可翻译“来源”（*genesis, origin*），正如创世记的名称。旧约第一卷书创世记记载神的创造和一切事物的来源，有学者就认为新约第一卷书马太福音像创世记一样，记载神新的创造，是一个新纪元的开始。有关这方面的研究，学者黄鸿兴博士在他的马太福音注释书里有很好的总结。
3. 太 1 章的家谱只提大卫和亚伯拉罕，没提亚当：亚伯拉罕是希伯来民族以色列人始祖，根据学者德纳（David Turner）的看法，他也是神新子民的根源。
4. 太 1 章的家谱涵盖整个以色列历史：表达出基督就是以色列人等待、那要来的弥赛亚。家谱的结构：可分三个部分，是以色列历史的三个阶段——太 1:2-6 上是没有君

王的时期；太 1:6 下-11 是有君王的时期；太 1:12-17 是被掳时期。呼应太 1:1，家谱第一阶段从亚伯拉罕到大卫，引到大卫王来临的准备；第二阶段从大卫到被掳，讲到大卫王的没落；第三阶段从被掳到基督，讲到大卫家的恢复，弥赛亚国度的来临。每个阶段都有十四代。

5. 家谱中大卫与基督：不少学者都认为十四是大卫希伯来文（*dwd*）三个字母的总数（*d=4, w=6, d=4*）。从这结构，可见耶稣基督是整个以色列历史的终点和高峰，也正是借着这位“末世的大卫”的来临，以色列历史进入一个新纪元，以致能满足神托付的使命，成为万民的祝福，外邦人的光。而耶稣基督是末世的大卫，这又是引旧约人物预表基督了。
6. 家谱中人物的省略：为强调十四这个数目，家谱里省略了一些人。如在第二个历史阶段，从所罗门到耶哥尼雅，这家谱取自代上 3:10-16，就省略了亚哈谢、约阿施和亚玛谢。
7. 家谱中的女性：家谱中提到 4 个女性，还是外邦人，这在犹太人的家谱中很少见。他玛、喇合、路得和乌利亚的妻子，其中三个有不贞洁的行为。这里引用旧约典故，为要显出神接纳外邦人成为他的子民，也要显出神的恩典。

### 马太福音中应验的旧约预言

1. “应验”原文的意思是“预言、应许、计划等等的成就”在这里就是主借先知所说的话成就。
2. 马太福音里有许多应验公式的引文，像“整件事的发生是要应验主借先知……（怎样怎样说）”的话。
3. 马太在整卷福音书里都强调耶稣基督的生平是怎样应验旧约的预言。如：耶稣的诞生：太 1:22-23 应验耶和華在赛 7:14 说的“因此，主自己要给你们一个兆头，必有童女怀孕生子，给他起名叫以马内利”。
4. 以马内利的双重应验：赛 7:14 是预言的双重应验，先应验在以赛亚时代，又应验在耶稣基督身上。以马内利来自希伯来文



Immanuel，意思是“神与我们同在”。

4.1. 以赛亚时代的应验：据赛 7:14 上下文，以马内利的来临象征神与犹大国同在，虽然因亚哈斯拜偶像，神把他交给亚兰和以色列的大军，且亚述也对犹大不利，但最终神还是与犹大同在的。据王下 16 章、代下 28 章，当亚哈斯承继约坦作犹大王，亚述势力高涨，北国以色列与亚兰联盟抵抗亚述，希望犹大加盟，而且挥军南下要逼犹大就范。危急情势下，以赛亚奉神谕鼓励亚哈斯王不要向以色列和亚兰军屈服，也不要向亚述求助，却要单单仰赖神。以赛亚鼓励亚哈斯向神求一个兆头，所以就有赛 7:14 的话。

“必有童女怀孕生子”当中的“童女”，在希腊文七十士译本，指未出嫁的处女。至于那童女或妇人，和那被称为“以马内利”的孩子，最有可能指向以赛亚第二个孩子。而“童女”或“年轻妇人”就是以赛亚的妻。在赛 8 章，神告诉以赛亚，他的妻子将会生一个男婴，神还为这男婴起了一个名字，就是玛黑珥沙拉勒哈施罢斯——意思是“掳掠速临、抢夺快到。”据赛 7:15-16，“到他晓得弃恶择善的时候，他必吃奶油与蜂蜜。因为在这孩子还不晓得弃恶择善之先，你所憎恶的那二王之地必致见弃。”其中“他晓得弃恶择善的时候”，呼应了 8 章讲述以赛亚的孩子，那里说那孩子不晓得叫父叫母之先，大马色的财宝和撒玛利亚的掳物，都被亚述王夺取。可为何又出现“以马内利”的应许，象征神与犹大国同在，国家最终会得到拯救？因事情的发展是，亚哈斯不求兆头。他说他不试探耶和华。他的话表面敬虔，实际上是要逃避且不想听从神的指引。从王下 16:7，可见亚哈斯最后是向亚述求救，而非呼求神。结果虽然亚兰和以色列大军被亚述打败，但亚述也侵犯犹大国，民不聊生，那妇人之子要吃奶油与蜂蜜度

日。（“吃奶油与蜂蜜度日”可指贫乏时的饮食）。从赛 7:22 就知道因亚哈斯不听神的话，结果百姓受亚述欺压没有好日子过。亚述军蹂躏犹大国，原本肥沃富饶的国土，变为牧放养牛羊之地；本来经大规模营葡萄园的，却只可养活一只母牛犊，两只母绵羊（赛 7:21）。于是，国民只有赖奶品和野蜜维生。赛 8:7-8 写到“因此，主必使大河翻腾的水猛然冲来，就是亚述王和他所有的威势，必漫过一切的水道，涨过两岸；必冲入犹大，涨溢泛滥，直到颈项。以马内利啊，他展开翅膀，遍满你的地。”这里用“以马内利”借代神的同在。虽然亚述来犯，但是神会保护属他的犹大地。因有神的同在，列国对犹大不利的计谋最终必定失败，这是赛 8:9-10 的内容。这就描述了以马内利在以赛亚时代的应验。

4.2. 终极的应验：“以马内利”的应许有更终极的应验，指向未来的君王。太 1:23 的“童女”，就用了七十士译本的同一个希腊字，指到处女。再往下读赛 9:1-7，就更明显看到以马内利也是指向将来的弥撒亚。从经文可以看到，以马内利的来临不但是犹太国的拯救，也是西布伦和拿弗他利地外邦人的拯救。这正是太 4:14-16 说的。那里直接引用先知以赛亚的话。因为经文的直接引用，也可认同马太福音以马内利是应验了先知以赛亚的预言。

### 思考题

本集介绍了马太福音中的间接引用，包括太 1:1 旧约人物预表、太 1:2-17 旧约家谱和典故，也谈到耶稣基督“以马内利”这称号在以赛亚时代和耶稣降临、弥赛亚时代新纪元开始的双重应验。不知哪一个旧约在马太的应用最触动你呢？

## 第 6 讲：旧约在马太福音（2）耶稣基督讲论中的旧约引用

### 引言

马太笔下，耶稣基督在讲论中也常常引用旧约。以下抽取马太福音中，耶稣五大讲论中怎样引用旧约。耶稣五大讲论分布如下：

5-7 章：登山宝训；

10 章：天国门徒；

13 章：天国奥秘；

18 章：天国里的肢体生活；

24-25 章：末世灾难和天国的审判。

### 耶稣讲论的背景（4 章）

太 4 章叙述耶稣引用申 6:13、16，8:3 拒绝魔鬼的试探。耶稣面对的三个试探，旧约摩西时代以色列人也面对过，而且失败了。马太选取记录耶稣引用申命记胜过三个试探，要表达耶稣带来一个新时代。马太将耶稣描述为新的摩西，带领神的百姓进入新的应许之地天国，并且颁布新的律法，也就是登山宝训。这表明耶稣延续、成全了旧约预言。耶稣的登山宝训重新解释了摩西律法，使信徒知道活在神的国度里是怎样一回事，耶稣又借他的讲论教导来塑造天国人才和天国群体。

### 登山宝训（5-7 章）

这段记录中常常有许多公式化的直接引用句子，像“经上记着说……”，但也有些教导没有这句话，却引用了旧约的精意。以下将讨论那些没有“经上记着说……”这句话的旧约引用，如太 5:3-12 著名的“八福”讲论。

“虚心的人有福了！因为天国是他们的。”呼应了赛 61:1；

“哀恸的人有福了！因为他们必得安慰。”是赛 61:2 的引喻；

“温柔的人有福了！因为他们必承受地土。”是诗 37:11 的引喻。

“饥渴慕义的人有福了！因为他们必得饱足。”呼应赛 55:1-3，呼召属灵上饥渴的人来就近神；“怜恤人的人有福了！因为他们必蒙怜恤。”引用出 34:6，耶和华神向人启示他的属性，是有怜悯有恩典，不轻易发怒，并有丰盛

的慈爱和诚实。

“清心的人有福了！因为他们必得见神。”呼应诗 24:3-5。

“使人和睦的人有福了！因为他们必称为神的儿子。”引用诗 34:14 说要“要离恶行善，寻求和睦，一心追赶”。

“应当欢喜快乐，因为你们在天上的赏赐是大的。在你们以前的先知，人也是这样逼迫他们。”引喻了对先知的逼迫，出现在耶利米书和两约之间的文献里、如《以赛亚升天记》。

### 天国门徒（10 章）

1. 太 10 章写天国拓展、差遣使徒，提到 12 使徒的名字。12 这个数字是根据旧约时代以色列支派的数目而来的。12 使徒可说是耶稣在他的跟随者中，重新设立神的圣约团体。
2. 旧约短语“以色列家迷失的羊”（太 10:6）：“以色列家迷失的羊”这引喻大量出现在旧约先知书，如耶 50:6；结 34:1-10。耶和華称以色列人为自己的羊，问题是他们的牧人没有尽本分好好牧养他们。耶稣的门徒必须要像耶稣一样，要给这些羊带来医治，使他们得到神的平安。
3. 工人的使命（太 10:8）：耶稣谈工人的使命是“医治病人，叫死人复活，叫长大痲疯的洁净，把鬼赶出去。”门徒所做和耶稣所做都是一致的，应验赛 35:5-6，弥赛亚时代，预言人经历的福气是“瞎子的眼必睁开；聋子的耳必开通。瘸子必跳跃像鹿；哑巴的舌头必能歌唱。”耶稣好像在鼓励门徒，他们同样拥有天国来临带来的权柄，他们是弥赛亚授权的。
4. 家庭关系（太 10:21）：经文写到“弟兄要把弟兄，父亲要把儿子，送到死地；儿女要与父母为敌，害死他们；”这里预言门徒因跟从耶稣受到家人逼迫，呼应弥 7:6 的预言，太 10:37 引自申 33:9 的典故。太 10:17-42 的中心主题是：当耶稣受死和复活之后，门徒将要面临敌对，这些敌对包括来自门徒家里的人。就像现在一些异教国家，不信主的父亲可能会追杀信主的儿子。不过，这段引文在全信耶稣的基督化

家庭里却不适用。无论如何，当信主耶稣，就必得救，你和你一家都是这样。我们要多多为还没有信主的家人代祷。

## 天国奥秘（13章）

1. 预言应验：太 13 章引用了 8 个比喻说明天国奥秘。13:13-15 耶稣引用了赛 6:9-12。赛 6 章记录耶和华差遣以赛亚到当时一群不信的百姓中呼唤他们悔改归向神，免得他们灭绝，可他们一直心硬不信，最后被掳到巴比伦。耶稣说“正应验以赛亚的预言”，指到一种末世的应验，强调以赛亚的预言完全应验在当时不信的以色列人身上。“你们听是听见，却不明白；看是看见，却不晓得”是希伯来人常用的重复语。
2. 芥菜种的比喻：太 13:31-32 “他又设个比喻对他们说：“天国好像一粒芥菜种，有人拿去种在田里。这原是百种里最小的，等到长起来，却比各样的菜都大，且成了树，天上的飞鸟来宿在它的枝上。”这里也隐藏不少引用。这里用“芥末树”的成长形容天国微小的开始，却有极大的发展潜力。就像主耶稣的事奉在加利利开始时，只有一小群人跟从他，可是天国却有一个荣耀伟大的将来。“天上的飞鸟来宿在它的枝上”，和但 4:10-12 尼布甲尼撒王梦中的大树相似。在结 17:23 和 31:6，“天上的飞鸟”通常用来形容外邦人。这也是典外文献《以诺一书》90 章 30、33、37 节提到的。
3. “人子”：在太 13:37-38 耶稣在房间向门徒解释稗子比喻的意思时，他提到“人子”这头衔。旧约但 7:13-14 就提过一个统管万有满有权柄的人子。在马太福音里，“人子”在之前太 8:20、9:6、11:19、12:40、13:37 等经文，都指到服事的人子。
4. 审判：太 13:39-41 耶稣说“收割的时候就是世界的末了；收割的人就是天使。将稗子薅出来用火焚烧，世界的末了也要如此。人子要差遣使者，把一切叫人跌倒的和作恶的，从他国里挑出来”其中“世界的末了”是马太福音的专有名词，指到世代终结，也是基督再来掌权的时候，“末

了”（synteleia）这词在七十士译本的但以理书中就常常出现。而耶稣用“收割”来形容今世的终结所发生的事，珥 3:13 也是以收割来形容耶和華的日子来临的审判。

## 教会生活的规则（18章）

1. 不可轻看小子：其中 10 节提到“你们要小心，不可轻看这小子里的一个；我告诉你们，他们的使者在天上，常见我天父的面。”似乎从诗 91:11 发展而来，也延续了天使在旧约的功用。那里说到：“因他要为你吩咐他的使者，在你行的一切道路上保护你。”至于太 12:18，耶稣用寻羊比喻来解释神如何看重每一个小子。比喻中那人宁可撇下 99 只羊来找一只迷路的羊，为要显明人对那迷羊的重视。14 节的结语说“你们在天上的父也是这样，不愿意这小子里丧失一个。”暗引结 34:11-16、23。先知描述耶和华像一个好牧人寻找自己的羊，并在末后的日子将设立大卫来牧养自己的羊。神的心意是不愿一人沉沦，乃愿人人悔改。
2. 怎样执行教会纪律：太 18:15-17 谈怎样执行教会纪律——第一个步骤是私下面谈。15 节：“倘若你的弟兄得罪你，你就去，趁着只有他和你在一处的时候，指出他的错来。他若听你，你便得了你的弟兄”其中“得罪”是指伤害别人和群体的行动。这时当事人就当趁着只有两人时处理事情，免得人传是非、说闲话。其实，对罪的指责是有旧约基础的。这里呼应利 19:17 “不可心里恨你的弟兄；总要指摘你的邻舍，免得因他担罪。”这里的解释学者有不同看法，但大致意思是：指出罪恶，是合宜的做法，但不可对人心存恨意。
3. 七十七个七：18 章另一个暗引在 22 节，当彼得问耶稣说弟兄得罪他，饶恕七次是否足够时，耶稣回答：“不是到七次，乃是到七十个七次。”“七十个七次”的希腊文可以直译成七十七次，这呼应了创 4:24 拉麦说“杀拉麦，必遭报七十七倍。”那里是仇恨，马太福音这里是宽恕；仇恨挑动仇

杀，饶恕和爱却带来出路。

## 末世预言（24-25章）

1. 人子降临的情况：太 24:27-28 提到“闪电从东边发出，直照到西边。人子降临也要这样。尸首在哪里，鹰也必聚在那里。”正如闪电在天空中从东边照到西边显然快速可见，基督来临时也是一下子所有人都能同时看见，而不像 24 章之前提到的那些假基督出现，都只是区域性的。27 节“人子降临，也要这样”中的人子，就是 26 节所提到的基督。明显这是取自但 7:13-14 “有一位像人子的，驾着天云而来”。28 节“尸首在哪里，鹰也必聚在那里。”是当时一句成语，伯 39:30 也是这样描写鹰：“它的雏也啞血；被杀的人在哪里，它也在那里。”就像鹰在空中飞翔那样明显，人子的来临也是公开的。末世的灾难最后是这些鹰飞下来吃那些恶人的尸体。正配合 28 节大灾难结束，人子来临，尤其是启 19:21 写飞鸟来吃那些被杀之人的肉。基督再来的兆头显在天上，他会驾着天上的云而来。如果地上有人自称基督，我们可以肯定他是假基督。
2. 基督对全人类的审判（太 25:32-33）：32 节“万民都要聚集在他面前。他要把他们分别出来，好像牧羊的分别绵羊山羊一般”。山羊霸道强悍，对环境造成破坏，所以就常被用来形容强势领袖。在结 34:17，先知已预言将来耶和华要在他子民中施行审判了。太 25:33 “把绵羊安置在右边，山羊在左边”指到他们在人子面前的地位。圣经中右边通常比左边好（如：诗 110:1）太 25:35-36 可能引喻赛 58:7 神拣选的禁食。太 25:46 “永刑”和“永生”，也呼应了但 12:2，那里提到公义和不公义的都会复活，分别得到永远的生命和永远的定罪。

## 思考题

太 18 章论教会生活中，耶稣曾谈到不可轻看小子中的一个、谈到教会纪律、又谈到饶恕。其中太 18:14，耶稣引用了哪一卷先知书呢？这一节显示出神什么心肠呢？

## 第 7 讲：旧约在马太福音（3）耶稣基督引用旧约先知书

### 引言

1. 上集提问答案：太 18:14 耶稣说“你们在天上的父也是这样，不愿意这小子里丧失一个。”，暗引结 34:11-16、23。先知以西结描述耶和華像一个好牧人寻找自己的羊，并在末后的日子将设立大卫来牧养自己的羊。神的心意是不愿一人沉沦，乃愿人人悔改。这里看见天父怜悯人的心肠。
2. 本集主题：耶稣引用何西阿书、约拿书、撒迦利亚书、以赛亚书。

### 耶稣引用何西阿书（何 6:6；太 9:9-13, 12:7）

1. 太 9:9-13 场景：耶稣呼召税吏马太，之后耶稣和马太并许多被社会歧视的人，在马太家中享受宴席，却遭法利赛人非议，质疑耶稣为什么要和税吏罪人一同吃饭，耶稣就说：“康健的人用不着医生，有病的人才用得着。经上说：‘我喜爱怜恤，不喜爱祭祀’这句话的意思，你们且去揣摩。我来本不是召义人，乃是召罪人。”耶稣所说“经上”，指的就是何 6:6。
2. “康健的人用不着医生，有病的人才用得着”（太 9:12）：是当时一句格言。而耶稣说“我喜爱怜恤，不喜爱祭祀”这话，也没有要废掉献祭的意思，因为献祭是律法要求的，耶稣不是要否定律法，这里耶稣的意思，是一种程度上的比较，用另一个表达，就是：我喜欢怜恤，更胜于喜欢祭祀。何 6:6 下：“喜爱认识神，胜于燔祭。”这个平行叙述，和太 9 章上下文一样。何西阿也不是要废除献祭体系，而是宣告：除非真心悔改、又持续以改变的行为表达出来，否则献上牺牲毫无意义。
3. 太 12:7 场景：耶稣再次引用何 6:6，也和面对法利赛人的质问有关。耶稣在安息日从麦地经过。他的门徒饿了，就掐起麦穗来吃。法利赛人看见，就说他的门徒在安息日做了不可做的事。耶稣听了，就引用了两个旧约例子来反驳法利赛人。首先，他引用撒上 21:1-6，大卫和跟从的人因为肚子

饿而在神的殿吃陈设饼为依据。那时祭司亚希米勒因为没有普通的饼而给了他们陈设饼。拉比认为肚子饿会危害生命，救人脱离生命危险比守安息日更重要，加上有大卫和跟从者在神殿吃陈设饼的前例，所以耶稣和门徒在安息日吃麦穗是合法的。至于耶稣提出的第二个理由，也引用了旧约。太 12:5：“再者，律法上所记的，当安息日，祭司在殿里犯安息日还是没有罪，你们没有念过么？”这里指向民 28:9-10，那里规定祭司在安息日也须要献祭。在安息日献祭，不算犯了安息日，因为圣殿献祭给神这个制度，比安息日制度大。而在马太福音的场景里，耶稣比圣殿体制更大，更有权柄去暂停安息日不工作的规定。耶稣在 12:5 反问法利赛人说“……你们没有念过吗？”意思是：如果法利赛人真的这样注重圣经教导，为什么不知道旧约所记的呢？之后，耶稣再引用阿 6:6，表达怜悯人比例行公事式地尽宗教仪式和责任更重要。

### 耶稣引用约拿书（拿 1-4 章；太 12:39-41，16:4）

1. 太 12:39-41 场景：有几个文士和法利赛人要求耶稣显神迹给他们看。耶稣就说：“一个邪恶淫乱的世代求看神迹，除了先知约拿的神迹以外，再没有神迹给他们看。约拿三日三夜在大鱼肚腹中，人子也要这样三日三夜在地里头。当审判的时候，尼尼微人要起来定这世代的罪，因为尼尼微人听了约拿所传的就悔改。看哪，在这里有一人比约拿更大！”这类比的重点是以色列因不信而被审判。尼尼微人虽然罪大恶极，但因听见约拿宣告神的审判就悔改，可文士和法利赛人却顽梗得多，虽然看见耶稣所做的一切，看见神迹，却始终不悔改。之后 42 节引用王上 10:1-13，示巴女王从地极而来，带着金银礼物到所罗门王面前求智慧，要听所罗门王的智慧话，可是文士和法利赛人不但不听耶稣智慧的教导，反而一起攻击耶稣，所以要面对更大的审判，因为他们反对弥赛亚。

2. 太 16:4 耶稣提醒法利赛人和撒都该人，耶稣的复活就是最大而终极的神迹。
3. 耶稣引用约拿事迹的重点：耶稣从死里复活的神迹，显明了他的身分，也继续了他的事工。
4. 三天三夜：是犹太人的一句惯用语，表示三个二十四小时期间的任何部份。按犹太语言文化的理解，受难周中的五、六、日，就有三日三夜的说法。
5. 反差和对比：尼尼微人没有看见约拿被大鱼吞掉，后又被大鱼从口中吐出来的神迹，但他们听到约拿的信息就悔改；示巴女王一看见所罗门王的智慧和财宝就拜服，但法利赛人、文士、撒都该人，他们已经看见耶稣所行的事、听见耶稣所讲的道，本该快快悔改，但他们没有。这实在是个很大的反差和对比。耶稣比约拿和所罗门王都大，连约拿所仇恨敌人、以及外邦人示巴王，都回应约拿和所罗门而信服神，但耶稣的听众却极度顽梗。

### 耶稣暗引以赛亚书

1. 说明自己是弥赛亚（太 11:2-6；赛 29:18，35:5-6，26:19，61:1）：引以赛亚书说明自己是弥赛亚：太 11:2-6 记施洗约翰下监，心里可能有些动摇，就差门徒问耶稣“那将要来的”是不是耶稣。耶稣没有直接说，却把自己所做的事向施洗约翰的门徒讲出来。耶稣使瞎子看见，聋子听见，应验了以赛亚书所说弥赛亚到来时的情况（赛 29:18 “聋子必听见这书上的话；瞎子的眼必从迷蒙黑暗中得以看见。”）；耶稣使瘸子行走，使长大痲疯的洁净，应验赛 35:5-6 “那时，瘸子必跳跃像鹿；哑巴的舌头必能歌唱。”耶稣使死人复活，应验赛 26:19 讲到弥赛亚来时“死人要复活，尸首要兴起……”耶稣说穷人有福音传给他们，应验赛 61:1 “主耶和华的灵在我身上；因为耶和华用膏膏我，叫我传好信息给谦卑（贫穷）的人”这些弥赛亚到来时带来的祝福，在耶稣来时全都应验，说明他就是旧约预言的弥赛亚。

2. 耶稣引赛 40:3 肯定施洗约翰的身分：太 11:10 “经上记着说：‘我要差遣我的使者在你们前面预备道路’，所说的就是这个人。” 引用了赛 40:3。（耶稣也引玛 3:1 上，4:5-6 介绍施洗约翰是耶稣的开路先锋。）
3. 引赛 6:9-10 说明用比喻的原因：太 13:13-15 引用赛 6:9-10。在以赛亚书的第 6 章，耶和华差遣赛亚到当时一群不信的百姓当中来呼唤他们悔改归向神，免得他们灭绝。只是他们一直心硬，没有听先知的警告，以致他们被掳到巴比伦。太 3:13-15 耶稣说“正应验以赛亚的预言”，是一种末世的应验，即以赛亚时发生的事在末世中又发生在以色列中，完全应验在当时不信的以色列人身上。

### 耶稣引用撒迦利亚书

除以赛亚书，撒迦利亚书是旧约最突出弥赛亚主题的一卷书，启示录和四福音都大量引用，特别有关耶稣受苦的叙述。

骑驴驹光荣进耶路撒冷：太 21:4-5 应验亚 9:9；

门徒离弃不认主：太 26:31-35 引用亚 13:7

人子从天降临时情况：太 24:30 呼应亚

12:10、14，9-14 章。

### 思考题

法利赛人常常向耶稣要求看神迹。如果今天有人说：“要我信耶稣？除非让我看见神迹！”你会怎样回答他呢？

## 第 8 讲：旧约在马太福音（4）马太引旧约谈基督受苦

### 引言

马太福音引用频率最高的旧约经卷：五经（申命记）以赛亚书、诗篇、耶利米书、以西结书、何西阿书、弥迦书、撒迦利亚书、但以理书等。

### 太 26:30-31 引撒迦利亚书 13:7

1. 太 26:30-31 上下文：耶稣在最后晚餐后清楚告诉门徒，他们将离弃他。而且引撒迦

利亚书，说父神击打牧人，然后门徒就如羊四散。彼得反驳说他绝不。当耶稣进一步预言彼得不认他，彼得坚决说不，其他门徒也附和。不过，他在客西马尼园被抓之后，门徒都离开他逃走了（太 26:56）。

2. 亚 13:7 上下文：撒 11 章谈到撒迦利亚被描述为牧人，被神吩咐去牧养以色列民，而且他们正活在困境，也不被神怜悯。但 12 章谈到，神后来还是会拯救以色列民，敌人将会被毁灭。13 章：到那日，神子民的罪恶、偶像、还有假先知都会被除去。之后 7 节谈到神所指定的牧人会被攻击，然后羊（神的百姓）就分散。很多神的子民会被伤害，但存活下来的会求告神。14 章讲到将来耶和华要作全地的王，万国的人都要来敬拜神。“我要击打牧人，羊就分散了。”可以肯定，耶稣已指明自己就是那被击打的牧人，说明经文必定指向弥赛亚。
3. 撒 13:7 末世“弥赛亚氛围”：上文亚 12:10 “我必将那施恩叫人恳求的灵浇灌大卫家和耶路撒冷的居民。他们必仰望我，就是他们所扎的；必为我悲哀，如丧独生子，又为我愁苦，如丧长子。”这里哀哭景象就被太 24:30 引用，那里提到人子驾云降临，万族要哀哭。“他们必仰望我，就是他们所扎的”，就被约 19:37 引用，那里提到被扎被仰望的，就是主耶稣。启 1:7 也提到当主再来的时候，连刺他的人也要看见他，地上的万族要因他哀哭。
4. 小结：亚 14 章谈到将来末后的情况；亚 13:1 开头用了“那日”，是旧约指向末世的语句；13:7 的“牧人”在原文是单数分词，指将来耶稣这位大牧者。两约间的文献如昆兰文献，也把这经文解读为与弥赛亚有关。
5. 马太引用亚 13:7 的特点：
  - 5.1. 语气的改变：亚 13:7 引但太 26:31，说“我要击打牧人，羊就分散了”，直接说明是神自己属意耶稣这位牧人被攻击，以致门徒也四散。这要凸显耶稣的受苦受死，是在父神的计划中，强调了父神的主权。

5.2. 强调耶稣牧人的形象。

6. 思考：神自己要击打耶稣，而这次击打，耶稣的羊（门徒）也经历了跌倒和不少痛苦。后来他们在主复活后，也蒙主重新振作。经历这些试炼后，对门徒终究是有益处的。身为牧者，你对这节经文有什么体会？

### 暗引：耶稣的沉默

这不是字词上的引用，毕尔称为“概念上的暗引”。沉默场景如下：

1. 太 26:61-64：这个人曾说：“我能拆毁神的殿，三日内又建造起来。”大祭司就站起来，对耶稣说：“你什么都不回答吗？这些人作见证告你的是什么呢？”耶稣却不言语。大祭司对他说：“我指着永生神叫你起誓告诉我们，你是神的儿子基督不是？”耶稣对他说：“你说的是。然而，我告诉你们，后来你们要看见人子坐在那权能者的右边，驾着天上的云降临。”
2. 太 27:11-14：耶稣站在巡抚面前；巡抚问他说：“你是犹太人的王吗？”耶稣说：“你说的是。”他被祭司长和长老控告的时候，什么都不回答。彼拉多就对他说：“他们作见证告你这么多的事，你没有听见吗？”耶稣仍不回答，连一句话也不说，以致巡抚甚觉希奇。
3. 旧约的对应：赛 53:7 受苦仆人的行为（他被欺压，在受苦的时候却不开口；他像羊羔被牵到宰杀之地，又像羊在剪毛的人手下无声，他也是这样不开口。）
4. 旧约对应经文：诗 39:9（这里可能是相关的联想——“因我所遭遇的是出于你，我就默然不语。”）
5. 观察：诗人沉默的两个处境：面对恶人，勒着自己的舌头；知道苦难出于神（可能因为诗人的过犯），就默默接受。
6. 思考：耶稣明白那些人存心要加害他，砌词污蔑他，他选择沉默，而旧约（尤其是赛 53 章受苦仆人篇章）早就预言耶稣会在受审时选择沉默；但当被问及自己是否基督或犹太人的王，他就勇敢不推诿，哪怕明知会为他招来杀身之祸。耶稣这样的对

应，给我们什么启发？

### 比对太 27 章及诗 22 篇其中一些经节

太 27 章	诗 22 篇
35 节：士兵抽签瓜分耶稣的衣服	18 节：诗篇作者形容敌人分了他的衣服
41-43 节：祭司长和文士并长老嘲笑耶稣说主应该拯救信靠他的人	8 节：他把自己交托耶和華，耶和華可以救他罢！耶和華既喜悦他，可以搭救他罢！
46 节：耶稣以亚兰话喊叫：我的神！我的神！为什么离弃我？	1 节：我的神！我的神！为什么离弃我？
35 节：谈到耶稣被钉在十字架，就是被人扎（刺）破了手和脚	16 节：作者说：他们（敌人）扎了我的手、我的脚。

旧约经文原意：诗 22 章包含这么多和太 27 章平行的句子，描述的情况相当对应耶稣被钉十字架的情形，不少释经学者推断：诗人受圣灵感动，既描述了自身的经历，也预告将来那位受膏者的遭遇。

聚焦太 27:46：耶稣/马太福音引诗 22:1 的特点，耶稣喊的是亚兰文，可能因为太痛苦，口词不清，所以被群众以为他在呼叫以利亚（因发音相近）。他极度痛苦是因为成了背负世人罪孽的祭牲，故此刻被父神离弃。但在感觉被父神离弃时，他仍向丢弃自己的父神呼喊。马太只记录这一句耶稣的话，这句话很可能在初期教会非常重要。

### 思考

耶稣一直与父原为一，但为我们经历被父神离弃，这是何等的大爱！耶稣感受不到父神的关注仍向父神呼喊，这给我们什么启发？

### 第 9 讲：旧约在保罗书信（1）罗马书

#### 引言：罗马书的独特之处

1. 保罗最多引用旧约的书卷。罗马书共引用旧约 13 卷，占全部旧约三分之一。当中 55

次引用的经卷中，有以赛亚书（15次）、诗篇（14次）、申命记（7次）、创世记（6次）、出埃及记（3次）、另有其他10次引用出自另外8卷旧约。

2. 大量引用以赛亚书。罗马书十六章里，除了1章和最后的16章，其余2-15章每一章都引用了以赛亚书。
3. 本集主题是保罗引以赛亚书论上帝对以色列的心意（以赛亚书与罗9-11章）

### 罗9-11章和其他各章的关系

9-11章呼应了上文1-8章所讲，特别对应3:1-8“犹太人的好处”。

### 罗9-11章的内容重点

神的旨意：要救一切相信的人，先是犹太人，后是希利尼人。但犹太人拒绝了福音。如此犹太人因为不信而不能得救。保罗要解说神的计划不会失败。因为不是所有犹太人都失落了。在以利亚时代神为自己留下了七千人；照样，因神拣选的恩典，神今天在以色列民中也会留有“余数”。而神最后对以色列的心愿，是“以色列全家都要得救”（11:26）这是神恩典的作为，“因为神的恩和选召是没有后悔的”（11:29）。

### 罗9-11章在引用旧约方面的特色

1. 大量引用旧约。有学者统计，在构成罗9-11章中90节经文中，有39节（大约39%）是直接引用，另外有许多其他暗引。
2. 最多引用以赛亚书。有学者统计，9-11章共有14处引用以赛亚书，而2-8章就引用10次；12-15章引用3次。
3. 大量引用的原因：保罗要从救恩历史的角度辩证，神现今对以色列和外邦人的方式，是与他在圣经（旧约）所启示的作为和旨意相符的。

### 罗马书对应以赛亚书经文选读

1. 谈到神对以色列人的怜悯、恩典：存留余数（罗9:27-29和赛10:22-23呼应）。“余数”的教训很重要，这词在罗马书中只出现过一次，就是在这里。但是余民思想在

整卷罗马书和以赛亚中都非常重要。保罗说的“余数”，是在神的计划中特别存留的人。9:28论到在以色列人遭毁灭时，神留下的余数要得拯救。赛10:22原是神对南国犹大的信息：尽管以色列人数目多如海沙，但只有少数人能在经历将临的审判后，得以从被掳之地归回（那些雅各家余民，必回转归向大能上帝）。

2. 谈到以色列人失败的原因（罗9:31-33和赛8:14, 28:16呼应）。正如加4:1-7所说，律法就如同一个家庭里的师傅。孩童未成年时，要在师傅手下，但最终目的是要叫孩童长大成人。律法功用是教导人知道自己的真正情况，认识自己的需要和无助，最后把人带到基督面前来相信基督。现在以色列人有了律法，要追求得义，结果却得不着。他们不是追求的目标错，而是方法错。他们不凭信心求，只靠行为。以为因行律法的功劳，就可得义。罗9:32下他们正跌在那绊脚石上引用了赛8:14，在那里绊脚的石头是指神说的，在罗马书就用来形容基督。钉十字架的基督在犹太人面前成了绊脚石（林前1:23）。律法的目的本来是为领人到基督面前，现在以色列人按自己的看法来解释律法，要靠行为得成为义，就不信基督了。他们拒绝基督，这就是他们被弃的原因。罗9:33引用了赛8:14和赛28:16基督是宝贵的房角石，但对那些不信的以色列人，就变绊脚的石头。旧约中有多处讲到石头的经文，在新约都应用到基督身上。而将赛8:14和28:16合在一起用的，就只有罗9:33和彼前2:6-8。
3. 称义之路：每一个信靠耶稣的人都会得救（罗10:12和赛45:21-22呼应）。
4. 神没有弃绝他的百姓（罗11:5和以赛亚书中“余民”观念呼应）。以赛亚儿子施亚雅述名字的意思即“余民会归回”（赛7:3）。以色列的人数将会减少，因为耶和华宣判了要在以色列中施行破坏，但一群诚实“倚靠耶和华”的人将要归回（赛10:20-23）。余民将要往下扎根，便成为多结果子的民族（赛37:30-32）。末后，忠心的余民会在审判时期兴起，神会把子民从地极招



聚回来，作他的见证人和仆人（赛 435-13）。正如神没有弃绝保罗，神也不会弃绝他的百姓。正如在以利亚时代神为自己保留了忠心的余数，没弃绝以色列，现在也不会。神是信实守约又满有怜悯的。基于神对以色列的信实守约和恩慈怜悯，他会向信靠他的人施恩。

- 必有一位救主能除掉雅各家的罪，叫他们与神立约（罗 11:26-27 和赛 59:20-21, 27:9 呼应）。罗马书 11:26-27 这段说出以色列人全家得救与下列因素有关——一位救主；除掉罪恶；神与以色列的约。

### 思考题

神对以色列民不离不弃的爱，给我们什么启发？

## 第 10 讲：旧约在保罗书信（2）加拉太书

### 引言

- 保罗在加 4:21-31 引用了旧约夏甲和撒拉的事谈因信称义的真理。
- 主题：保罗在加拉太建立教会时，有许多犹太人归信基督，他们有些人相信外族信徒也该遵守摩西律法和一些旧约礼仪，特别是行割礼，才可以和犹太人一同承受神对以色列人的应许。在保罗看来，他们这种看重律法规条，破坏了基督完备的工作，也背弃了圣灵作为神给基督徒道德指引的媒介。因此，保罗就写这封信，驳斥那些犹太裔基督徒，说明人得救不是由于遵守律法，而是因为相信基督。加拉太书在辩明因信称义的真理上，与罗马书互相呼应。
- 结构：加 1-2 章保罗辨明个人经历及使徒权柄，以此证明自己所传福音的纯正；3-4 章保罗为因信称义作神学辩解；也是保罗的主要论述，5-6 章主要是保罗信息的实际应用。

## 撒拉和夏甲事迹的上文：3 章和 4:1-20 主要内容

以信为本，就是亚伯拉罕的真子孙，律法只是训蒙的师傅。加 3:24 “训蒙的师傅” 新汉语译本翻译为“童年的监管人”，引我们到基督那里，得以因信称义，成为神的儿女和后嗣。因此，信徒不该再受律法束缚，自甘作奴仆。保罗在这里加了撒拉和夏甲的例子，以增强书说服力。撒拉，夏甲和以实玛利的事迹主要见创 16、21、25 章。

### 为何要引用撒拉和夏甲的例子？学者推断：

- 亚伯拉罕家族的事可能被“犹太派基督徒”引用，以此为教材，教导信徒要受律法。
- 可能犹太派基督徒认为外族基督徒的根源是以实玛利，以实玛利不是犹太人，但犹太人就是亚伯拉罕真真正正的后嗣，所以犹太派基督徒认为：以实玛利的后裔、外族人和加拉太人必须先成为犹太人，才可以成为基督徒。
- 可能保罗重新解读他们熟悉和看重的传统和历史，以此引起犹太派信徒的注意。

### 保罗用了什么释经方法？

有学者认为用了寓意释经法。寓意法先是指向一个信念。经文的意思超越了字面的拘限；其次也指着一种释经方法，就是要发掘经文的隐藏或更深层的含意。（加 4:24 这些都是比方的说法：那两个妇人就是两个约。（新汉语译本）“这些都是比方的说法”，这短语被学者看为是保罗引入寓意释经的线索。保罗可能是把撒拉和夏甲作以下对比，以他们代表两批不同的信徒：

撒拉	夏甲
主母（享有自由）	女奴（受奴役）
代表：天上的耶路撒冷	代表：阿拉伯的西奈山和现在地上的耶路撒冷
凭神的应许生了以撒	按肉体生了以实玛利
所生的儿女：成为嗣子，可承受产业	所生的儿女：只能作奴仆，不能承受产业
他们按圣灵生	他们按血气生——撒

	拉提议亚伯拉罕从夏甲生子，在保罗看来是“属血气”，没按神的应许而活。按照人那不为神喜欢的安排或计划而行。
所以，代表自由之约	所以代表奴隶之约

也有学者认为预表释经法。预表就是把旧约和传统中的人物、事情、制度，看为现时人物、事情、制度的原型。预表的特征是真理之间会有类比对对应；提到历史上真正发生过的事；指向未来，在意义上扩大和升级；以及能从基督十架的历史角度来回顾。加 4:21-23 预表的应用：加 4:24 保罗说夏甲和撒拉这就是两约（希腊原文-for these are），然后将夏甲等同于亚拉伯的西奈山和当时的耶路撒冷。保罗没有直接说，但其实是把撒拉等同新约，也就是天上的，自主的耶路撒冷（加 4:26）。然后保罗再进一步，把以撒等同凭信得应许的加拉太外邦人（加 4:28）；又不直接，但又不隐晦地说明，以实玛利（血气生的）代表敌对的犹太主义者（加 4:29）。

### 把夏甲与西奈山和现在的耶路撒冷连结起来

1. 保罗将夏甲和耶路撒冷联系起来，很可能是因为那些搅扰加拉太信徒的人声称得到耶路撒冷使徒的支持，假他们的名义狐假虎威。“现在的耶路撒冷”不单是指未信或不信的犹太人，更指耶路撒冷教会中仍然以律法和割礼为得救条件的犹太教信徒。这些假弟兄（加 2:4）在搅扰加拉太信徒。
2. 夏甲和“阿拉伯的西奈山”的关系，学者岑绍麟提出：因保罗曾往阿拉伯静修和传道（加 1:17），所以他很可能了解古代有关夏甲的传说。可能夏甲儿子以实玛利是阿拉伯北部一个大族的祖先（创 16:7-15, 17:20, 21:8-21, 25:12-18；和典外文献《巴录书》3:23）该处的“西奈山”正是摩西向以色列人颁布律法、订立西奈之约的地方。

### 把撒拉和天上的耶路撒冷连结起来

1. 加 4:27 和赛 54:1 互相呼应：保罗用这经文

把撒拉和天上的耶路撒冷联想在一起。“不怀孕不生养的、你要欢乐；未曾经过产难的、你要高声欢呼；因为没有丈夫的，比有丈夫的儿女更多。”这里直接引用了赛 54:1。

2. “不育妇人”（赛 54:1）：喻被掳回归的犹太大人，即先知在赛 51:3、11、16 口中的“锡安”。在赛 54 章，回归的犹太大人被描述为曾被耶和華暂时离弃，但后来又被召回的女子（妇人）。这些重回故土的犹太大人将来必复兴，人数加增（赛 54:2-3, 66:7-9），而且远胜亡国被掳之前。先知所说的人数加增，并不单指以色列民，也包括那因看见神拯救以色列而从四面八方前来、要跟他们一同敬拜耶和華、投靠他的外族人（赛 2:2-4, 49:5-6, 51:4-6, 52:7-10）。保罗以后的犹太传统，都把 54 章这里“不育妇人”理解为耶路撒冷，有学者相信在保罗时期，可能已有这种解读出现。
3. 追求公义寻求神之人的母亲（赛 51:1-2）：赛 51:1-2 记载“你们这追求公义、寻求耶和華的，当听我言！你们要追想被凿而出的盘石，被挖而出的岩穴。要追想你们的祖宗亚伯拉罕和生养你们的撒拉；因为亚伯拉罕独自一人的时候，我选召他，赐福与他，使他人数增多。”在这里，撒拉被描绘为追求公义寻求神之人的母亲。这些人 是神的真正子民，他们和赛 54 章所说的，被神所召的神子民群体相类似。这群体被称为锡安，被称为耶路撒冷。
4. 小结：有关撒拉的事，在以色列后期历史和拉比著作中，已给人用来比作以色列或犹太民族的终末复兴了。这可能是保罗把撒拉和天上的耶路撒冷联想在一起的原因。而这种复兴，以赛亚书已告诉我们，也包括那些因看见神拯救以色列人而从四面八方前来，要跟他们一同敬拜耶和華的外族人。这可能就是保罗称撒拉为加拉太的外族信徒之母的原因了。在保罗看来，加拉太信徒的出现，正应验了先知的预言：加拉太信徒因为看见了神在基督十字架上彰显的救恩，就以信心而不是靠肉体来回应神的拯救，而投靠神。

面对教会出现夏甲之子（认为外邦信徒须受律法才能得神喜悦），加拉太教会该做什么？

1. 犹太派信徒对外邦信徒造成的伤害：保罗在加 4:29 说“当时，那按着血气生的逼迫了那按着圣灵生的，现在也是这样。”“逼迫”是很严重的一个词。保罗以昔日以实玛利欺负以撒的表现，来比拟那些奉行律法和割礼的人，强迫加拉太信徒一定要行割礼和守律法。在保罗眼中，这些人完全是“按着肉体生的”，他们只是“按自己的心思主意做人行事”。
2. 要把他们赶出去：保罗借撒拉的口吩咐加拉太信徒要作出明智的抉择和回应：“既然这些“按着肉体生的”人“迫害那按着圣灵生的”，加拉太信徒（撒拉的儿女）就把他们赶出去吧！因为只有这样做，加拉太信徒才能不再受那些外来者的迷惑。加 4:30 然而经上是怎么说的呢？是说：“把使女和她儿子赶出去！因为使女的儿子不可与自主妇人的儿子一同承受产业。”加 4:30 这里直接引用了创 21:10。（创世记那里“我的儿子以撒”在加 4 章这里改为“自主妇人的儿子”。）

### 思考题

有人推说自己未够完全，不宜领受水礼参与事奉。你会怎样帮助他们呢？

## 第 11 讲：旧约在保罗书信（3）希伯来书

### 引言

“安息”是希伯来书主题之一。这概念在来 3-4 章出现过。其中带出的要义是不信者进不了安息；信的人才能得着。本集聚焦谈这两章“安息”的意思。

### “安息”在旧约里最基本的意义：

1. 创 2 章，“安息”就是“停止”。那里谈到神完成 6 天创造天地的工作，第 7 天就安息。停止工作就是安息，当然也隐含休息、歇息的意思。神不单自己安息，也吩咐子民要定时安息，用那段时间来纪念神

的作为和恩典。利未记里，阐明了具体的规定。

2. 以色列人出埃及为安息赋予了引申意义。神吩咐以色列民不只要自己停止工作和休息；也要让寄居者、自己的儿女、仆婢和牲口在第 7 天停止工作，歇息，以此纪念神以大能把子民从为奴之地领出来。这个语境中的安息就有救赎意义的存在了。神救赎了子民，使他们可以从被奴役的状态中得释放，得安息。因此，子民也要恩待其他的人和动物，让他们从劳苦中得到休息。相关经文可看出 20 章和申 5 章。
3. 从希伯来书作者引述的旧约经文，安息在“停止（休息）、救赎”两个基本意义上，延伸了更丰富的意涵。

### 从过去的向度论安息——来 3:7-11 与诗 95:7-11

1. 来 3:7-11 谈到以色列民因不信的罪引致不能进入安息。这段经文引自诗 95:7-11。诗 95:7-11 谈到神子民因不顺从不能进安息。两段经文很相似，来 3:7-11 直接引用诗 95:7-11，但没讲明出处。
2. 来 3:15-19 是 3:7-11 的发展和解说。这段经文暗引不少旧约典故：申 9:7……24（在旷野就常常悖逆耶和華）；民 13-14 章（因不信和不顺服，不能进入神应许的迦南美地，享用其中美物）；诗 106:14、16、19、24-25、28、32、35-38（他们不信的犯罪行为惹神怒气，他们受罚、被掳、受仇敌压辖）。
3. 来 3:7-11 和来 3:15-19 安息的定义：安息就是进入迦南美地，得到从奴役中被释放的歇息。作者在这里回顾祖先历史，指出摩西那代因不信失去进入迦南美地的机会。不信，就是失去进入安息的机会的原因。
4. 来 3:7-11 和来 3:15-19 中间的来 3:12-14，提醒读者不应仿效那些在旷野倒下之人的叛逆，却该坚守对基督的信心，且要彼此劝勉。
5. 反思：我们有否按希伯来书作者所提醒的，常纪念神过去在自己或群体所赐下的恩典和拯救？我在哪些范畴最容易落入“不信”的陷阱，以致错过神要给的“应

许之地”？

## 从将来的向度论安息——来 4:1-11

### 1. 安息在这段经文包含的意思

1.1. 与神和好的安息：在诗 95 篇，安息的本意是进入神应许选民的安息地（应许地），作者借这概念，以进入一个“安息地”比喻属灵的安息。作者鼓励未信读者（犹太教徒），既已这么接近“安息地”（正如古代选民接近迦南地），就应更进一步跨进去（因他们已听福音多次）。来 4:11 的“那安息”，指向耶稣基督的安息（因“那”字是单数，指一个人，即主耶稣基督）。他“歇了自己的工作”，他的救赎工作完成。

1.2. 安息日的安息：来 4:9 “安息日的安息”，其实可翻译为“安息日式的安息”（Sabbath kind of rest）意思是“最好的安息”。神要引领人到安息的最高境界，即在神里面的末后最终的，在永恒里的安息，这种安息是神永远与人无阻隔地同在的安息，也是创世之初神安排安息日的精意。

### 2. 分段看旧约在这段的引用

来 4:1-2：对希伯来书的读者来说，“福音”指通过主宣告的救恩之言；对在旷野的群体来说，好消息是进入迦南地的应许。对旷野的听众和真正的基督徒群体，那都是应许之言。分别在每个团体聆听的态度。以色列人的聆听是没有信心的。真正的聆听包括积极的信心。这两节警告新约群体中某些欠缺信心的人，要有信心。来 4:3-5 说那些已经相信的人正进入神的安息。至于“安息”，有学者认为是指向基督徒旅程的终结——末日进入天上的至圣所。又有学者说这意象最好理解为一个复合的象征，是为整个救世过程而设；意象包括了个人和群体两个向度。那是进到神的面前、天上的家（来 11:16）、不可动摇的国（来 12:28）过程洗礼时开始（来 10:22），并在末世整体地圆满实现。

小结：作者把旷野漂泊者不能进入的安息与创 2:2 神的安息相连，用“词语类比”

的引用，以共有的词语将两段经文联系起来。此外，又把诗 95 篇和创 2 章联系起来。诗 95:11 说：“他们断不可进入我的安息（katapausin）创 2:2 就说：“到第七日，神造物的工已经完毕，就在第七日歇了他一切的工，安息了（katapausen）。”希伯来书的作者借着这联系要强调两件事：一、神的“安息”是创造早已设立而且仍然“生效”的，不是过去的事，但有些神的子民却因不信放弃了这应许。二、安息的本质包含停止工作。

来 4:6-11 这段暗引了申命记和约书记中得安息的应许：得进应许地，就得从天路朝圣旅程中的艰难得安息、从敌意中得安息；从荒漠中生活的不安全、不安定中得安息。在神应许的国度中，人得享安息。这段经文安息日的应许仍然有效。作者解读旧约经文时用的逻辑如下：

大卫活在原本接受神赐安息应许的人以后很久的年代（来 4:7）；

神通过大卫所写的诗 95 篇，再次发出一个应许：如果神的百姓不依从旷野历程中不信从的模式，就可进入他的安息（来 4:7）；

神通过诗人赐下这安息的应许，是因以色列人在约书亚带领下进入那片土地之后，并未得到原先的应许（来 4:8）；

神以诗 95 篇的形式发出与普世相关的话语，显示有一安息日的安息为神的子民存留（9 节），但他们必须在“今天”“听从他的话”；

10 节总结作者解说，思想创 2 章和诗 95 篇的关联——进入神的安息的本质是停止个人的工作，好像神在第七天歇了他的工一样；

特别之处是 9 节，作者用了一个特别的词，中文翻译为安息日的安息“安息日式的安息”。

利 16:29-31 和 23:26-28、32 载明赎罪日的具体安排，而且称赎罪日是圣安息日。这些经文里，把停止工作和安息日的观念连起来；经文也带出安息日的条例，与大祭司在赎罪日的献祭有关。虽希伯来作者没

提利未记，但从上下文就看法他引用了利未记的思想。包括来 4:1-2 提到凭信心接受赦罪之恩；来 4:14 论到大祭司耶稣“已经升入高”进入天上的至圣所。可以说，基督这位大祭司留给神百姓的安息日是新约的赎罪日式的安息日，因为他使百姓的罪得洁净，他使救赎的工作完成，是相信他的人永远进入安息。

### 思考题

你能体会神所应许、或已某程度给的安息吗？如不能，主要原因是什么呢？

## 第 12 讲：旧约在保罗书信（4）彼得前书

### 引言：彼得前书引用旧约的情况

1. 五章经文每一章都有旧约的影子。包括直接整句引述、暗引（隐喻），回应旧约圣经的用语和主题等。
2. 本集选取彼前 2 章，集中介绍彼得怎样引用旧约说明耶稣建立的新群体。在彼前 1 章，彼得采用了旧约的词汇来描述神的新子民，彼得描述他们是“被拣选”的。之后在 2 章，再用“活石”、“灵宫”、“被拣选的族类”，“君尊的祭司”、“圣洁的国度”，“属神的子民”来介绍这新的群体。本集讲论彼前 2:4-10。

### 彼前 2:4-10 分题

4-5 节：教会被建造为灵宫

6-8 节：人对基督事工的双重回应（接受或拒绝）

9-10 节：教会的属灵本质

### 彼前 2:4-5 引用旧约的情况

主乃活石，固然是被人所弃的，却是被神所拣选、所宝贵的（彼前 2:4）。这节经文谈到石头。学者 Karen Jobes 表示，旧约有 3 段谈及石头经文，分别是诗 118:22、赛 8:14 和赛 28:16。早在耶稣诞生前，就被犹太释经传统理解为经文里的石头都是指向弥赛亚。这三段经文全被彼得在彼前 2:4-8 引用。据太 21:42、可

12:10-11、路 20:17-18，耶稣也用石头（房角石）形容自己，如：可 12:10 引用诗 118:22。耶稣说这话时，该知道按犹太传统，这句旧约经文是指向弥赛亚的，而彼得也听过耶稣把自己比作房角石的讲话。因此彼得在彼前 4:4-8 把主耶稣比作活石，房角石，被人抛弃，也被人看为宝贵，又是绊脚的石头，又是跌人的盘石，很可能既想起旧约经文，也想耶稣说过的话。彼前 2:4 彼得说耶稣是“活石”，可能是想说，他是有大能，活泼有力又有位格，是与他子民建立关系的活神，且耶稣基督从死里复活，能赐生命给凡信他的人。彼前 2:4 也谈到主耶稣被人所弃，很自然让人想起赛 53:3。

“你们来到主面前”（彼前 2:5 上）——“来到”这动词在七十士译本中用于敬拜，通常指祭司在圣殿中亲近神。同样的动词也出现在诗 34:5 上（七十士译本是诗 33:6）。七十士译本：“你们要来到他面前，并蒙光照”。

“被建造成为灵宫”：“被建造”意思是“你们正在被建造”。即是神正在建造，这建筑尚未完成。“灵宫”：基督徒本质地位从基督而得，全赖与基督联合。这样，一群石头集结起来构成一所屋宇，成为主的圣殿。“宫”有“家”的意思。这殿是“灵的”，不像锡安山上用人手所造的一所物质的殿。这由活人因基督聚成的教会，存在是为灵性的目的。“灵祭”：可能指由圣灵带领的献祭，要在生活各领域中（言行举止）实行出来。“灵祭”的说法，也有旧约根据。旧约强调“心灵的祭”，这是神对真实敬拜的期望。诗 50:14 提到要以感谢为祭献与神；诗 51:17 谈到神所要的祭就是忧伤的灵；弥 6 章也谈到“世人哪，耶和华已指示你何为善。他向你所要的是什么呢？只要你行公义，好怜悯，存谦卑的心，与你的神同行。”参考这些旧约经文，可推断彼得所指的“灵祭”，是借舍己的新生活来赞美基督。只有这种以基督为中心的生活方式可以讨神喜悦，就如出 29:25、41 提到的“馨香的火祭”。用保罗的话来讲就是罗 12:1 提到的“活祭”。

### 彼前 2:6-8 引用旧约的情况

“因为经上说：看哪，我把所拣选，所心宝贵的房角石安放在锡安；信靠他的人必不至于羞



愧。”（彼前 2:6）引用了诗 34:5（七十士译本诗 33:6）下半句“你们的脸、必不蒙羞”。在诗篇七十士译本那里，不蒙羞的，是指来到神面前的人。但更重要的是，这里同时引用赛 28:16。

“所以，他在你们信的人就为宝贵，在那不信的人有话说：匠人所弃的石头，已作了房角的头块石头。”（彼前 2:7）彼得在这里既用了赛 28:16 的“宝贵房角石”意念，也用了诗 118:22 的“匠人所弃的石头，已成了房角的头块石头”的意念，借着引用这两节经文，说明对信徒而言，基督这房角的头块石头被看为宝贵。

“又说：作了绊脚的石头，跌人的盘石。他们既不顺从，就在道理上绊跌；他们这样绊跌也是预定的。”（彼前 2:8）承接 7 节下半句，讲到弃绝基督的人会受审判。彼得在 7 节下半句，先引用诗 118:22，现在在彼前 2:8 引用赛 8:14：他必作为圣所，却向以色列两家作绊脚的石头，跌人的盘石；向耶路撒冷的居民作为圈套和网罗。在赛 8 章，神对以赛亚预言亚述入侵和以色列人被掳。以赛亚要给他的其中一个儿子起名叫“玛黑珥沙拉勒哈施罢斯”，意思就是掳掠速临，抢夺快到。在赛 8:11-13，以赛亚呼吁南国犹大要畏惧万军之耶和华，而不是其他国家。对于叛逆的以色列和犹大，神要作“绊脚的石头，跌人的盘石”。在彼得前书这里，唯独耶稣是“救恩的盘石”，信他的就得救；不信的人，基督就像他们的绊脚石一样，他们会跌倒犯罪，落入被拒绝的光境。在旧约中，神被形容为拯救人的“盘石”，而这是有其传统的。如在申 32:4、15；诗 62:2、6。诗 19:14 也说神是“以色列的盘石和救赎主”。在撒下 23:3，神被描述为“以色列的盘石”，意思也就是国家的保障和基石。在彼前 2:8，盘石的意象被引申使用，对不信拒绝耶稣基督的人，耶稣这拯救的盘石，就被描述为跌人的盘石。

### 思考题

耶稣基督对信的人是宝贵的，是教会的房角石；但不信的人却视他为可丢弃的。你曾否遇到不信的人对基督不敬，且认为你相信基督是可耻愚蠢的？当时你有什么反应？为何你当时没有就此离弃主耶稣，是甚么让你坚持所信？

### 彼前 2:9-10 引用旧约的情况

“拣选的族类”即“选民”。“述说主的美善”，也在赛 43:20-21 找到：因我使旷野有水、使沙漠有河、好赐给我的百姓我的选民喝。这百姓是我为自己所造的，好述说我的美德。”（新译本作“述说赞美我的话”，较贴近原文 *declare my praise*）。在以赛 43 章，被拣选的民指亚伯拉罕的后裔，这里已转化为“所有信靠主耶稣的人”。此外，彼前 2:9 让人想起出 19:5-6 耶和華在西奈山颁布十诫前，向以色列民申明的话：“如今你们若实在听从我的话，遵守我的约，就要在万民中作属我的子民（子民原文意思是“产业”），因为全地都是我的。你们要归我作祭司的国度，为圣洁的国民。这些话你要告诉以色列人。”这宣告了亚伯拉罕后裔刚刚脱离了埃及的劳役，即将成为一个“国度”，拥有自己的法规，国土和与神立的约。当彼得用“圣洁的国度”来描述书信的收信人——散居在小亚细亚的基督徒，他已不再强调他们是犹太人还是外邦人，而是把信徒全体整体，看作属同一个族类，同一个国度：圣洁的国度在别处也被称为“圣民”如：申 7:6，14:2，26:19；出 28:9；赛 62:12。圣洁的民主要不是强调指个人内心圣洁道德完美，而是指从别国分别出来专属于神。彼前 2:9 谈到圣民的使命是宣扬那召你们出黑暗入奇妙光明者的美德，其实就要是为主的美善做见证，这个见证的概念也见赛 43:10-12。

10 节“你们从前算不得子民，现在却作了神的子民；从前未曾蒙怜恤，现在却蒙了怜恤。”这里引用了旧约何西阿书。经文的原意指以色列人得罪神太多，背弃与神的盟约，以致神宣告他们不再是自己的子民，但马上又宣告将会再怜悯他们。在彼得前书的语境，最直接的解释，就是神对从前都在黑暗国度，被罪奴役的人（不论是犹太人或外邦人）施予莫大怜悯，使他们成为自己的子民。彼得以对比的方式谈到神已经为信徒成就的事，是要信徒感谢神。既知道自己的身分特权和今昔地位的对比，就要更努力传福音。

### 思考题

1. 你醒觉自己是“被拣选的族类，是有君尊

的祭司，是圣洁的国度”吗？

2. 你会如何“宣扬那召你们出黑暗入奇妙光明者的美德”呢？

## 第 13 讲：旧约在启示录（1）

### 启示录引用旧约的概况

1. 引用频率：启示录几乎每节都有旧约痕迹。
2. 相关性：启示录呼吁教会在逼迫中效法主，靠受苦胜过罪恶的权势，忠心见证信仰。信徒终极的盼望，就是得胜之后与主永同在，使祂得着永远的荣耀。约翰笔触间充满对旧约的暗引、引喻和呼应等等，可能是要让读者意识到，信徒罪得赦免，为主受苦，最终得胜的历程，都是在神的计划里。
3. 引用范围：启示录引用旧约涵盖很多书卷，有学者统计，大约一半出处来自以赛亚书、以西结书、但以理书和诗篇。有些引用更采用了贯穿旧书卷的一些概念，例如启 21:3 的“神的帐幕在人间”里的“帐幕（会幕）”，还有“十二”和以“十二”为基数的数字。
4. 引用的方式：
  - 4.1. 很少直接引用。即是直接引用，也不会以“经上记着说”这类标准套语来标明。但“暗引”甚多，正因为很少直接引述整段经文，很多地方只是隐喻或概念的借用，确认出处和文本（来自希伯来文马索拉抄本还是希腊文七十士译本）都是困难的工作。
  - 4.2. 作者约翰运用了很多意念和图像的类比，有学者称启示录的类比为加强版的类比，意思是启示录把旧约的图像延伸，补充，浓缩等。不过，特色是通常仍保留旧约圣经上下文的关键观念，不会偏离太远-例如施行逼迫的统治者被称为兽，这来自但以理书；以妓女、淫妇表示背道，这是先知书的概念；启示录七号和七碗的灾祸来自出埃及时十灾的概念；又例如以西

结被领到一座山，看到更新了的圣殿；而约翰被领到一座高山，看到像圣殿一般的，但规模大得多的巨大四方花园城——其实这些类比，很多也可视为旧约事件在末世的应验，或者说是重新实现吧。例如新耶路撒冷所展现的美好是伊甸园的末世应验，但作者又很少直接说明某项旧约预言应验了。

### 当代犹太人看到启示录所说的新天新地，反应可能跟我们不一样

当代犹太人可能比我们更熟悉旧约的但以理书，以西结书，以赛亚书等等书卷的内容，而且他们也可能曾阅读两约时期的文献，它们也包含有关新天新地的记载，因此，当他们看到启 21:1-22:1-5 的内容，他们反应不一定像今天的信徒第一次看到这些内容一样，感到新奇和陌生。

### 启示录的新耶路撒冷，是个真实的地方？或只是个象征的描述？

最常见的两种说法：一、指终末时神子民与神永远同住的地方；二、新天新地代表一群人，包含旧约和新约所有神子民的一个群体。

### 新天新地，新城新妇（启 21:1-2）

“新天新地”（启 21:1）：呼应赛 65:17，66:22 神的应许。

“海”：在犹太人文化里代表混乱、危险和邪恶（伯 7:12）启 21:1 说海不再有，就代表这些混乱和罪恶都要过去。

“圣城耶路撒冷”（启 21:2）：意念可能来自赛 52:1。另外，合并圣城新耶路撒冷和新妇两个隐喻，是犹太人熟悉的。在先知传统，常以女性代表耶路撒冷，如赛 51:17-18 就把耶路撒冷比喻为一个生育孩子的妇人。另外，在先知传统里，也把耶路撒冷说成是“耶和華的新妇”，以表达两者关系密切。如结 16:8-14 谈到耶和華因关爱耶路撒冷（耶路撒冷代表以色列民），就把她收纳为新妇，还替新妇打扮装饰。据启 19:7-8，准备好的新妇以圣徒的义行为细麻衣。这样，新妇可指完美属灵的教会，

因此，启 21:1 的“新耶路撒冷是代表神的子民群体”这说法也是有其可能的。

### 神的帐幕在人间，痛苦死亡成过去（启 21:3-4）

“神的帐幕在人间”（启 21:3）：在旧约希腊文七十士译本，以色列民在旷野按神吩咐立的会幕 σκηνη，就是用启 21:3 “帐幕”这字。即就是说，这里的“帐幕”指向以色列民的会幕。会幕的动词 σκηνώω，是居住的意思，即启 21:3 “他要与人同住”所用的“同住”。当神吩咐摩西设立会幕，就代表神在会幕中临到以色列民，在那里与他们同住。约 1:14 描述基督道成肉身住在我们中间，“住在”，就是用这“帐幕”的动词。约翰那时代熟悉旧约的信徒，听见“神的帐幕在人间”，感受和我们可能很不一样。在这新天新地 / 新耶路撒冷，神的临在已不再局限在会幕或圣殿。从上下文，“神的帐幕在人间”表示神要永远住在子民中间，而且启 22:4 还告诉约翰的读者，神要与子民面对面同住。“神最终要永远住在子民中间”这概念，在先知书里，已有描述（结 37:26-27）

启 21:4：在赛 65:16 下-19 可找到预告。以赛亚书把从前的患难和新天新地永远的欢喜做了对比。启 21:4 这里可说是赛 65 章上述预言应验。除了此处，以赛亚书还有其他经文也指向启示录这里叙述的“痛苦将过去”的情况。

反思：假设你是启示录的第一代读者，活在各种逼迫当中，听到启 21:3-4 说到神在会幕和圣殿与子民同在，而且世上一切使人痛苦的事都会过去，会有什么反应或感受？

### 城在高山万民归，荣耀“十二”再无殿（启 21:10-14）

城在高山万民归：启 21:9-22:5，约翰按旧约先知书的传统，描述路撒冷新城的外观和其他情况。呼应经文主要是结 40-48 章。那里预言未来的圣殿情况。结 40:2 讲述神在异象中带以西结到至高的山上，看到了未来的圣殿。在启 21 章，天使也带约翰到一座高大的山，将那由神从天而降的圣城耶路撒冷指示给他看。旧约历史中耶路撒冷的圣殿位于锡安山上，但锡安山并不高。但赛 2:2 却预告将来的圣殿是“在末

后的日子，耶和華殿的山，必被堅立，超乎眾山，必被高舉，過於萬嶺；萬國都要流歸這山。”这节经文告诉我们，新圣殿将吸引万国来朝拜神。

荣耀“十二”再无殿：结 40-48 章与赛 2 章，谈未来圣殿，启示录谈整个圣城耶路撒冷。启 21:22 提到“我未见城内有殿、因主神全能者、和羔羊、为城的殿。”对于旧约的以色列人，圣殿象征神的临在，人也在圣殿透过祭司的献祭和敬拜，与神相遇；但在启示录这终末的处境中，启 21:3 说了：“神要亲自与子民同在”，而启 21:22 也特别指出，新的圣城没有圣殿，神和羔羊与人在一起，并不须要任何媒介。既然神和羔羊已直接临在圣城中，如启 22:4 所说，与子民面对面，就根本不需要圣殿作为和神人相遇的媒介了。启 21 章这里讲到圣城有 12 个门，写上 12 支派的名字，而城墙的根基上又有羔羊十二使徒的名字，象征旧约以色列人和新约借着使徒的宣讲进入救恩的信徒群体，都包括在城内，这就呼应了以赛亚书所说的“万民都要流归这山”。另外，启 21:11 说到“城中有神的荣耀。城的光辉如同极贵的宝石、好像碧玉、明如水晶”，学者认为是延续了结 43:5 在未来的圣殿，“耶和華的榮光充滿了殿。”

### 思考题

请听友默想这段经文，思考这段经文对你今天生活的意义：

启 21:3-4 我听见有大声音从宝座出来说：“看哪，神的帐幕在人间。他要与人同住，他们要作他的子民。神要亲自与他们同在，作他们的神。神要擦去他们一切的眼泪；不再有死亡，也不再有悲哀、哭号、疼痛，因为以前的事都过去了。”

### 第 14 讲：旧约在启示录（2）；总结

#### 引言

本集选读启 21:15-27，22:1-5 某些经文，谈它们对旧约的引用。



## 立方城（启 21:15-17）

启 21:15-17 呼应结 42:15-20, 45:2。以西结书所描述的未来圣殿是四方的，启 21:16 所述，新圣城也是四方的，不过以西结只谈及二维，但启示录则说明是三维立方体。另外，按照王上 6:20，所罗门圣殿的至圣所“长二十肘、宽二十肘、高二十肘”，也是立方体。有学者认为，立方代表完美。至圣所是立方的，以西结所看到的圣殿也是方形的，启示录这个圣城也是立方的，很可能就是更是要指出：整个圣城就是至圣所，是神临在的地方。这和启 21:22 说到城内没有殿，启 22:4 “仆人要见他的面”完全吻合。启示录这段经文和结 42 章都谈到量度圣城。学者认为量度标致着神的主权和保护。

## 十二宝石（启 21:19-20）

城墙的根基用十二种宝石装饰，使人想起旧约大祭司的胸牌。出 28:17-21 谈到亚伦和他儿子的胸牌。把那段宝石的清单和启 21 章城墙的宝石对比一下，就发现有很多相同。学者认为这可能在暗示：神的子民就是祭司。另外，启 1:6, 5:10, 20:6 都谈到神子民是祭司的观念。另外，结 28:13 又提到伊甸园的宝石，其中有很多和启 21 章所记载城墙的装饰相同，所以说启示录的记载会让我们想起新圣城耶路撒冷就是伊甸园的重现，而启 22:1-2 就谈到使人想起伊甸园的生命河和生命树。

## 生命河生命树（启 21:1-2）

1. 总论：启 21:1-2 讲到圣城新耶路撒冷有 2 样美好的东西——生命河和生命树，树上也结了医治万民的果子。让人想起创 2:10 所述伊甸园的河流。很多学者都认为，新圣城就是伊甸园的重现。这段经文让人想起迦 4:8；珥 3:18；结 47 章。这几处经文都讲到有水从耶路撒冷或圣殿流出。其中以西结书的记载有不少和启 22:1-2 相似。但以西结书里，不单那些叶子，连那条河也有医治的功能，能把水变甜，使百物存活。先知书描述这条河，预告创世记伊甸园再现。
2. 生命河：以西结书说活水从圣殿流出，但

在启示录，河从神和羔羊流出。因神和羔羊已经和我们直接同在，已经是圣殿了。至于启示录生命河的象征意义，学者大致有两个说法：一是代表圣灵；一是代表与神和基督永远相交的丰盛生命（启 22:3-5 讲到神和羔羊和仆人的亲密相交）。另有一个类似解释，说那条河代表救恩。

3. 生命树和它的果子：比较启 22:2（“在河这边与那边有生命树，结十二样果子，每月都结果子；树上的叶子乃为医治万民。”）和结 47:12 下（……“叶子不枯干，果子不断绝。每月必结新果子，因为这水是从圣所流出来的。树上的果子必作食物，叶子乃为治病。”）创世记中亚当夏娃因犯罪被禁止吃生命树的果子。在圣城新耶路撒冷，得胜者获赐生命树的果子。每月都结果子和结 12 样果子，都表示不停止和完美的意思。以西结书在预告这终末的神的赐予和医治，但启示录特别强调获医治的是万民，不单是以色列民。这可能代表救恩已临到万民。

## 额上记主名（启 22:3 下-4）

1. “……在城里有神和羔羊的宝座；他的仆人都要事奉他，也要见他的面。他的名字必写在他们的额上。”这里谈到仆人和神和羔羊关系亲密（事奉，面对面）。额上有主的名字，也记在启 7:1-8, 9:4。
2. 以西结书 9 章谈到，凡是额上有印记的，都不会被灭命。
3. 出 28:36-38：清楚讲到额上佩戴牌子，写着“归耶和華為圣”的人，是要表明祭司是属分别为圣，属耶和華的。在启示录那里，主名字写在额上的，也是代表是属于神的，也可能暗喻神的子民都是祭司。