

《穿越圣经》

以赛亚书（41）主耶和华会在招聚被赶散的以色列民之时， 同时把外邦人归入被掳回归的圣殿群体中， 因为神的心意就是圣殿要成为万民祷告的殿（赛 56:1-8）

听众朋友，你好。欢迎收听《穿越圣经》这个节目。很高兴我们又在空中见面。《穿越圣经》这个节目希望帮助每位听众能更加明白神的话语，成为遵行并传扬神话语的人。

在上一次节目，我们查考与分享了以赛亚书 55:1-13 的内容，让我们先来重温一下。

神对人的邀请基于人类的需要。世人是干渴饥饿的，但世上的水和食物，不能满足人的真正需要，人类心灵的需要只有神才能满足。2 节中，神提醒人不要为不能满足人需要的东西徒劳，人要做的是“你们要留意听我的话就能吃那美物，得享肥甘，心中喜乐。”神的心意是要与这些寻求神的人立永约，就是“应许大卫那可靠的恩典。”3 节下半节直译作“我要与你立永远的约，就是给大卫信实的慈爱。”“大卫之约”原记载在撒母耳记下 7:5-16，神应许祂的慈爱不离开大卫的后人，而且王国和大卫家的后人的王位直到永远。以赛亚书 53:3-4 中记载大卫之约，成为神和普世的约，而大卫成了万民的见证。万民的领袖是发命令的人，可见神对大卫的约最终的心意，是要万民归向祂，但要借大卫家和以色列国，使人来到神面前。

在 6 节，经文一开始便用寻找耶和华的主题作开始，寻求耶和华的人就是愿意遵行耶和华吩咐的人，他们都愿意凭信心离开那迷人的巴比伦，回归到耶路撒冷重建圣殿。就在这朝圣的路上，那些恶人都要离开自己的道路，不义的人也要除掉自己的意念，因为恶人与不义的人在重建耶路撒冷的事，都不能达到公平与公义，所以只有义人及以信心踏上的人，才能回归耶路撒冷。

这样奇妙的救恩，是远超过人类思想所能知道的，但神的道路就是如此奇妙可畏。虽然神的作为高深莫测，但神的话却一定可靠，应许一定成就，“决不徒然返回”。这好像雨雪从天降到地，地就长出粮食。结果因着神的救恩，给整个世界带来了喜乐和复兴。地因人的罪生出了荆棘和蒺藜，如今“松树长出，代替荆棘；番石榴长出，代替蒺藜。”这就是为了耶和华的名，作为永远的证据。

8 节“我的意念非同你们的意念；我的道路非同你们的道路。”这句的前提是 7 节“恶人当离弃自己的道路；不义的人当除掉自己的意念。”“意念”原文是筹划的意思，“意念”与“道路”本身不是指苦难背后隐藏的意义，也不是指神迹背后的惊讶，而是指人犯罪的意念。“除掉自己的意念”这句在原文看来有一个“恶”字，字面翻译是“他的恶的意念”，这与前文“恶人的道路”相对应。因此，“意念”对这些恶人来说，是指他们的行恶计划。

现在，神说：“我的意念非同你们的意念；我的道路非同你们的道路。”这并非一种安慰或感恩的说话，而是责备的说话，神正责备以色列人有行恶的意念，与耶和华的意念背道而驰、南辕北辙。神不是说他们在苦难中有另一个心意，而是说他们的现况不佳，道德不良，远离了神的意念。

再者，以色列民行恶的光景很严重：“天怎样高过地，照样，我的道路高过你们的道路；我

的意念高过你们的意念。”经文用天与地的距离，比喻作神与恶人的距离，先知正责备以色列民行恶的程度，已到达非常严重的地步。到底神的子民应当如何回应呢？

在 7 节，先知提到：“归向耶和华，耶和华就必怜恤他；当归向我们的神，因为神必广行赦免。”经文提到两个“归向”，该词原文是悔改的意思，指出以色列民必须悔改，便能重新体会神的意念，把自己的意念与神的意念拉近。因此，神的意念高过我们的意念，其实是一种先知对恶人的责备，指出他们的邪恶意念离开神的意念，好像天与地那么远，这同时也是呼吁人悔改的神喻，叫人转向神的意念。

12-13 节，先知指出犹太人会进入一个完全改变的世界。他们会欢欢喜喜、平平安安地进入一个新家，沿途各国都善意地祝福他们。山中的居民必发声歌唱，表达喜乐之情。连田野的树木都拍掌欢呼，田野的树木尽都前来迎接。他们以为田野必长满荆棘和疾藜，实际上却长满松树和番石榴。这都是为了神得荣耀，为耶和华留名。大地和其上的受造之物，都因神的拯救而欢喜。

接下来，我们继续研读与查考以赛亚书 56:1-8 的内容。

以赛亚书最后的十一章经文，部分学者称之为第三以赛亚。学术界认为以赛亚书的成书是源自一个长年累月的过程，前后约 250 年，由亚哈斯年代的以赛亚先知作起点，经历多代的门徒承传而成，以赛亚书多处都说明有这种门徒传承的情况，以致以赛亚本人的信息能在不同的时代得以延续及发扬光大，这多代的传承主要可分为三个阶段，对应了以赛亚书中三个部分的组成，分别是第一以赛亚（1-39 章）、第二以赛亚（40-55 章），以及第三以赛亚（56-66 章）。第一以赛亚的成书背景大约是被掳早期，第一，以赛亚这位门徒收集以赛亚本人及其有关的神谕而写成；第二，以赛亚的成书背景大约是被掳后期及回归早期，第二以赛亚这门徒把以赛亚先知的的神学应用在回归的处境中，让人在回归的道路上得到鼓励；第三，以赛亚是最后一代的门徒，他身处在波斯帝国的年代，耶路撒冷的圣殿及礼祭已形成，回归的以色列民面对大国之下身分的张力与挑战。第三以赛亚便兴起，承接以赛亚先知的的神学，鼓励当时的犹太人在耶路撒冷要回归律法，主张要活出安息日、禁食与禧年喜乐的精神，在异象中看见锡安的福音，并以新天新地的终末远景来定义当时在波斯帝国之下的身分。这样，三部分的以赛亚书代表了三个时代的先知，他们的时代不同，但他们却传承同一位师傅以赛亚的神学，让人明白神借以赛亚启示的真道是永活的道，永恒地向不同的时代说话。因此，就算第一、第二及第三以赛亚把全书分为三部分，以赛亚书还是一卷书，因为这是一个学派所形成的书，传递了一致的的神学思想，但却奇妙地向最少三个时代说话。

被掳回归的犹太人面对很多的挑战，他们第一项的挑战是身分的危机，当犹大国已不再成国，而是成为波斯帝国的一个省分。他们的身分需要从由国家主权定位，改变为对宗教信仰的坚持。当所罗巴伯把圣殿重建在耶路撒冷锡安山上之后，犹太人的身分角色都围着这圣殿而建立。他们是属于耶和华的子民，是在圣殿献祭及敬拜的人，他们是守安息日的子民。活出神喜悦的禁食，活出公平公义，也盼望终末的新天新地，这些信息对回归的犹太人来说很重要，也是建立他们身分认同的基本神学元素。简单来说，犹太人不再以国家主权来定义自己的身分，而是以信仰及摩西律法的实践来定义自己的身分，他们是耶和华的国民，也是神圣的子民。

紧接着 40-55 章，丰富的救赎信息之后，56 章以责备警戒开始，呼召人离罪悔改，然后看见神的荣耀重临锡安，天地为之改变。这个段落的中心是锡安的复兴，神呼召以色列人回国，

祂亲自降临锡安，使之重新成为荣美的城，神住在其中，天地都被更新。以赛亚书神学信息的中心是救恩，而救恩不单在于耶和華仆人的救贖工作，也在于救贖帶來給以色列人的果效。56-66章正指出，救恩給以色列人所帶來的影響，就是耶路撒冷的更新，和進一步的天地的更新。56-66章主要的信息包括有：第一，責備以色列人的罪惡，呼喚他們悔改；第二，神要親自拯救錫安；第三，錫安重獲榮美，受膏者在那里宣告神的救恩。

以賽亞書 56:1-8 是 56-66 章的引言。1-2 節呼召以色列人守公平和公義，因為神的救恩臨近，又要求他們謹守安息日、不可犯罪。這兩節經文包含了人的悔改和神的拯救。3 節提出兩類蒙救贖的人，一是太監，一是“與耶和華聯合的外邦人”。太監因不能生育，代表不蒙祝福，不被人接納的人，外邦人也是在以色列人中不被接納的人。太監稱“我是枯樹。”外邦人說：“耶和華必定將我從他民中分別出來。”救恩的偉大就是惠及本來不蒙祝福的人，只要太監揀選神喜悅的事、守神的約，他們得到的祝福比有子女更好。外邦人同樣，只要他們事奉神、守神的約，“我必領他們到我的聖山，使他們在禱告我的殿中喜樂。他們的燔祭和平安祭，在我壇上必蒙悅納，因我的殿必稱為萬民禱告的殿。”這裡顯示神和以色列人以外的人立約，外人可以享和以色列人相同的恩典，救恩臨到外邦。8 節把被擄的以色列人和外邦人並列，神招聚自己的子民，又要把一些另外招聚的人歸入到以色列人。這正是 56-66 章的信息進路，神救贖以色列，復興錫安，然後惠及普世。

以賽亞書 56:1-2 記載：“耶和華如此說：你們當守公平，行公義；因我的救恩臨近，我的公義將要顯現。謹守安息日而不干犯，禁止己手而不作惡；如此行、如此持守的人便為有福。”

以賽亞以耶和華呼喚以色列民，要守公平及行公義作為開始，並指出公平與公義便是救恩的臨到。為何公平與公義與救恩有關？首先，公平與公義這兩個字是同義詞，所談及公義的準則並非由個人來定義，而是由摩西五經律法所定義。律法所談到的公義，並非一種人文主義的世俗產品，而是一種由神的吩咐與命令所定義的公義，所以是一種神學性的公義，公義的實踐連結到與神的盟約關係之中。作為神的子民，以色列民之所以要實踐從律法而來的公平與公義，並非因為公義有市場，而是因為他們與神有盟約關係，神在盟約中定意要拯救以色列民離開埃及為奴之家。基於這種拯救的作為，以色列民得以離開不公不義的埃及，自由地到達西奈山與神立約，從此神便頒布律例典章，成為盟約場景之下的行為標準。每一位以色列民都不可以忘記神拯救的恩情，所以當他們到達迦南地，他們不可忘恩負義，以埃及不公義的方式來營運土地，反而要以律法的準則來治理土地，讓埃及地的欺壓不會重復在迦南地發生，好讓迦南地因以色列民行律法，而成為當時世界中少有的實踐公平與公義的土地。因此，以色列民經歷了先蒙拯救，後得律法；先救恩，後公義。神的救恩是公義的前提，而神拯救的作為也同時是公平與公義之本。以賽亞把公平與公義連結到救恩，讓以色列民回想他們昔日出埃及、過紅海、吃嗎哪、西奈山、立約等的日子，他們以這一系列的救恩行動來認識拯救他們的耶和華。

2 節卻突然要求以色列民要守安息日，並且要禁止己手不作惡，而在文學句法看來，守安息日與不作惡是對应的，也就是說，守安息日便等於不作惡，要不作惡便要守安息日，為何經文帶出安息日的重要？這與公平與公義以致盟約有何關係？

由出埃及記我們明白，安息日是西奈之約的記號，以色列民守安息日成為盟約的窗戶，好像一個證據一樣，讓別人明白這群百姓是西奈之約所定義的人民，這對當時被擄回歸的猶大人很重要，因為他們身處在波斯帝國的大國之中，猶大再不是一個主權國家而是一個省分，他

们不但以一个国家的国民来定义自己的身分，更因安息日是西奈之约的记号，他们便借着这个记号作为证据，来说明自己的身分所在，简单来说，他们是一群守安息日的人。

新约过后，基督徒未必要守安息日，而是转守主日崇拜，因为这是耶稣基督的复活日，基督徒在主日放下手上的工作，在教会事奉及敬拜，以此表明自己的身分所在。你也是否正在活出这身分，以主日表明自己是属神的子民呢？

以赛亚书 56:3-6 记载：“与耶和華联合的外邦人不要说：耶和華必定将我从他民中分别出来。太监也不要说：我是枯树。因为耶和華如此说：那些谨守我的安息日，拣选我所喜悦的事，持守我约的太监，我必使他们在我殿中，在我墙内，有记念，有名号，比有儿女的更美。我必赐他们永远的名，不能剪除。还有那些与耶和華联合的外邦人，要事奉他，要爱耶和華的名，要作他的仆人——就是凡守安息日不干犯，又持守他（原文是我）约的人。”

3 节记载了外邦人的一段说话，他们看见被掳回归的犹太人得到神的眷顾，便羡慕他们背后有耶和華，耶和華的名声在当时不错，以致外邦人也愿意成为神的子民，可是他们却知道自己不是盟约以内的子民，认为耶和華把外邦人由祂的子民中分别出来，并且认为自己是枯树。可是，耶和華借以赛亚鼓励他们，他们原本不是被排斥于盟约以外，而是与盟约有分，4 节指出，只要他们与犹太人一样都守安息日，并持守盟约，他们的名字便可以记念。因此，以赛亚对外邦人有很强的包容性，认为他们只要重视安息日及守盟约，他们也可以成为神子民的一份子，彼此没有分别。

以赛亚书 56:7-8 记载：“我必领他们到我的圣山，使他们在祷告我的殿中喜乐。他们的燔祭和平安祭，在我坛上必蒙悦纳，因我的殿必称为万民祷告的殿。主耶和華，就是招聚以色列被赶散的，说：在这被招聚的人以外，我还要招聚别人归并他们。”

外邦人不但能借着守安息日与盟约而成为神的子民，更可以进入耶和華的圣殿及会中敬拜。这样看来，在耶路撒冷所建立的第二圣殿，重新定义了盟约子民的身分，借着圣殿作为敬拜的中心，开放给所有万国万民，他们都可以来到这圣殿中敬拜及祷告。神要引领万国万民来到神的圣山上，这样的引领犹如迷羊的引领，把本来在盟约以外的野羊，带领到神的圣山上。经文以牧羊的图像来说明神是万国万民的大牧人，带领各式各样的人来到神的殿中喜乐，并且悦纳他们所奉上的燔祭与平安祭，并指出这殿要称为万民祷告的殿。当我们翻查原文，正确的翻译是：“我的殿就是让所有列国呼喊的祷告的殿”，也就是说，这殿的本质就是供列国的人借着祷告来呼喊。这种供外邦人祷告的安排，早在所罗门的祷告中已存在，所以以赛亚书 56:7 为圣殿的定义不是创新的定义，而是传承昔日所罗门祷告中对圣殿的定义：圣殿是开放给所有人祷告及呼喊的。圣殿是给予万国万民祷告的，教会也同样是给予所有人的。我们是否把教会私有化，成为一小撮人拥有的俱乐部，仿佛要有会员证才可以进入，并把自己不喜爱的外邦人排斥于门外？求主帮助我们看见圣殿的公共性，带着开放的心，才能放下自己的偏见，才能跟随大牧人耶和華，把各式各样的小羊带到殿中敬拜。

听众朋友，今天的节目时间到了，我们先停在这里。如果你对节目中所分享的内容有什么不明白的地方，欢迎你来信询问，我们很乐意为你再做说明；若是你生活中有什么难处，也请让我们知道，我们可以彼此记念代祷。

我们下次节目再见。愿神赐福与你！